

الحمد لله رب العالمين

1987

مجموع
كتاب تبيين الضالين
فيض علم وباران حجت به نصحيح تمام
بمطبع اسلاميه بقال طبع
CHECKED 1987
درآمد

اربع الاول سنة ثمان

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم



لا اله الا الله محمد رسول الله * اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله

اسم اللہ رب العالمین الصلوۃ والسلام علی رسولہ جید محمد مرسلہ علیہ السلام فی شرف المیزان وعلی الطاہرین اصحابہ الطیبین جمعین جلد سکے لکھا جاتا ہے کہ ہاتھ باندھ کر تالیف یا دین میں کسی بدعتی مولوی مثلاً شیخ کامریہوں نے نائب مختار نو اعظمیم جاہ مجاور کا طالب لے چند سطر اپنی زبان میں سنہ فی اللہ مولوی سید محمد علی صاحب اعظم کے متعلق بطور خلاصہ ایمان داروں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں اور کتاب تقویۃ الایمان اور نصیحت المسلمین وغیرہ کے مقدمات کے باب میں بطور نمونہ کے عمدہ عمدہ کتابوں کی ایسی سندان لایا ہوں جو ہر سند شتمل کی جڑ کے ہو سکے اور حکام کو معلوم ہونے کے واسطے اسطورہ لکھ گیا نہیں تو اداری سے لکھا جاتا ہے انصاف سے ہر محل و مقام کے مطالبہ دینی اور مسندوں کو بخیر کرتے ہو ایک دوسرے میں راجح کو اول سے آخر تک مطالعہ فرمائے خدا کو حاضر و ناظر جان کر اپنے دین میں جو اپنے لئے کہے کی پاس کیجئے خدا کو دلوں سے نکالنے اور رسول کے فرمودہ کو لبش نہ ڈالنے اور اپنی عقل و عادت کے دیر نہو جنے اگر انصاف سے دیکھنا نہ جانتے ہو تو بھلا فقہ نظر سے دیکھا رہا ماحول دیکھ لیجئے کہ کچھ عیب نہیں بہت جلوت دیدنی دارد پشمن ما شنیدنی دارد پشمن کہ وہ عیظ سبب ہے سوچتا لیسی بھی محرم حسین میں داس کو اگر آٹھ مہینے تک لوگوں کو عیظ نصیحت اور بہت مروتی شرع شریف کے کرنے لگے اور قرآن و احادیث کے بیان سے ترک و عیث کی برائیاں ہر ایک کھولنے تو داس کے ہر سند اور دور دور کے گاؤں کے لوگ انکو انکی محبت کرنے لگے شریبان سیندی کشانہ کما بخوان زبانیان فاسقان شہد سر نہو پستان وغیرہ عوام و خواص جو کبھی نماز کے نام سے بھی اتنے تھے اپنے فعلوں سے بازار کے عیظ نماز پر عیظ پہنک کر بعضے عورت بھی تھک گئے اور ہندو مسلمان نے پھر اسد تک اپنے نفس سے لگے دینی جگہ کو بھی مسجد بنایا اندوین فقیران نے تہ اویشا خان بے حقیقت سجدہ لینیو آچار برد کی صفائی کر پوئے نماز روزہ چھڑا دیا گانے کے دم میں خدا کو دکھلانے لگے اندر اور الید کا کوڑی کے کشا عودان کی راکل کو سر نہو چنم ایمان سمجھو و امیرینوں پر اپنے ساتھ گوشہ پردہ حرام جانو اپنا بازار سرود دیکھ کر اپنے

تحتان بہتان اتھارے اور طواف کاؤن کو بھی خطاں لکھ بیچے کہ ایک سیودی بانصرانی سکیم تھیں یہاں آگے میدان کرتا ہی خبردار کوئی مریہ
اور مدراس کے علما جی علی اور فضلان سرسری وغیرہ نے حقیقتوں کے ساتھ ملکر حسد سے نہ کوہ کے رمضان کے جیسے جن ایک سوال سید اعظم
لکھ کر دندان شکن جواب لکھ کر سب ملکر نہایت جھلپ سے تھا سوال سید اعظم کو روانہ ہونے کے وقت لکھے کہ جن میں کچھ مسلمانوں کے مسئلے کچھ بیہوشوں کے
مسئلے تھے جو تھے منصوبہ کیے تھے کہ اگر سید اعظم ان سوالوں پر مہر کر دیں تو لوگوں میں مشہور کر دیں کہ سید اعظم نے بڑے عقیدے تھے جیسے
چتر اگر مہر لے چکے اگر مہر نہ کرے تو بدنام کر دیں کہ سید اعظم میں بے بد عقیدے جو جن میں سید اعظم وہ والاں جسکو جواب لکھا بھیجے کہ ان اتھارے والوں
میں سے دیندار کی علامت ہو تو اسکے صحیح پھر مہر کر دیتا ہوں اور دینوں کے سوال علیحدہ لکھیں تو اسکے باطل ہو پھر کرتا ہوں یہ دعا باز دہر
قبول نہیں کیے تب سید اعظم بولے کہ اس کا غذا کو میرے ساتھ دیکھا تو فرمت نہیں چھا نہ پر کیا کیے عالم میں مطالعہ کر کے مناسب تو اپنی ہم
اور کلکتے کے عالموں کی مہر کر دو اور دنگا نہیں تو جواب بھیج کر پھر وہ کا غذاں کے حکم سے ہمراہ لینگے کلکتے میں سید اعظم کے طریقہ کے عالم پسند نہ کیے
بلکہ ان سوالوں کا رد لکھ بھیجے اور جواب کے معنی بدرالہول عباد بھی اس فتویٰ میں غلطیاں دیکھ کے اسکا رد بخوبی تمام لکھے خواجہ غلام گلستانہ اسکو
چھاپا کر کے مشہور کئے موات مشہور ہو کر اسیاں اور بھی ملکر سید اعظم کا کینہ دلوشن رکھے اور یہاں سب سے کچھ کلکتے میں سید اعظم کو ایذا پہنچا دینے کے
لکھا کہ کچھ نہ چل سکی لاجار قابو جو کہ گسٹریج سے سید اعظم کو ایذا دیا تھا اور اذیت کیا تھا اتفاق ایسا ہوا کہ سنبارہ سے پچاس میں سید اعظم حج کے ارادے
اپنا وطن چھوڑ کلکتے کو پہنچ کر جہاز کے موسم کے انتظار میں تھے مدرس کے مالکوں سنکر بڑے شوق کے خط بھیج کر سید اعظم کو بلا بھیجے کہ اسی راستے
میں واپس ملے کہ کوئی تریف بھیجے سید اعظم کے علاوہ پر رمضان کے ستائیسویں شبہ بھی میں مدرس کے سامنے برائے ترین روز متیاں میں ہر مدرس
سرکار سے جعفر علی خان نسانا کو بھیج بھیج کر رستاں کر کے سید اعظم کو صیغہ اشد مرحوم کی حولی میں لا کر اتارے پھر تو کیا کیا دلدار ہی اور کیا کیا جہاندہر
کو شام کو آئے اور کوئین مشہور کیا کہ تو اور اب تو اب یکم وغیرہ سید اعظم کے مریہ ہو ہیں اور خلق بھی بہت سے مریہ ہو گئے پھر تو کیا پوچھا و شغلوں کے
سینوں سپاہ پھر گیا اور جسکی آتش میں جل کر کباب ہو گئے ہر روز فتنے اور بہتانان بے حساب بڑھنے لگے اور ہر مکر و جھوٹے مریہ کی کئی سو
مشہور ہوئی اس سید نواز کی باعث یہ بھی کہ جب کار کا خط لیکر سید کو بلا کر کوٹ قاسم روانہ ہوا کہ سنے تو یہ عالمان اور دین مشایخاں مدراس
کے آپس میں کمر شور کر کے اپنے مشورے میں یہ عقیدہ رکھ کر سید اعظم کے وعظ سے دنیا داراں بدکاراں دین میں چڑھ گئے ہیں ہم ایک بار بہتان بانہ
اور اور عوام کو سید اعظم پر آشکارے کرنا تو قوتیۃ الایمان وغیرہ میں جو عوام کے رسم و عادت کے خلاف باتاں ہیں سو انکو کفر کہہ کر قہر لانا اور سید اعظم کے پڑ
کو ذات میں سے کمانے کا اور ان کے یہاں سے برطرف کر دینا کا خوف بتانے مریہاں سب ملکر ایک طرف سے سید اعظم کو تنگ کرتے ہیں اور ہم اور ایک طرف
سے دوتی اور ملے بتلا کر اس بات پر سید اعظم کی مہر کر والین کہ قوتیۃ الایمان اور اسکے سر کی کتابوں کفر کے باتاں ہیں اسکا مقصد کافر میں جب رہ مہر
کو دینے اس کا غذا کو بھی بگاڑے کو بھیج کر سید اعظم کے تمام پیر چھائیوں کو اسکے جانی دشمن بنانا اور یہاں مزید ایک شب سے سید اعظم کا کار کفر تو یہ
کیا جو کہ ایسے طور سے سب کو سنا دیں کہ سید اعظم اپنی تو بڑی سچھ کو بیگانہ اندر مضمون تو یہ کہ جو سب اس طرح مہر کرنا اور ایسا تو بہ کرنا شہر میں مشہور ہوا
تو کہیں سید اعظم کا اعتبار نہیں بگاڑا کوئی اسکا مریہ نہ ہو گا بلکہ اسکے مریہ اس سے پھر جائیگے اور اسکے پیر چھائی اسکے دشمن بن جائیگے اور سید اعظم کے آنے
پر دراپس سید اعظم کا شکوہ اور ان پر اور ان کے مریہوں پر افتری بہتانان کر کے ناب مختار کو اکھا پکا دشمن بنادے گا کہ دلتھمنڈن کو تو عمل انصاف اور بات
کی تحقیق کہاں محض بیویات لینے اسی کے دین کی حقیقت میں تفرقہ دہے مسلمان بھائیوں کی تکلیف کا جو اس پر بڑے غلبہ مدرسہ کی بعض اور کیے کا معلوم
اب آگے قہر دکر کرتا ہوں سنے کہ انھیں دین میں فرنگی علی حال ہوا کہ جیسے کہ اوپر ۱۲ میں سید اعظم کے باز دید کو ان کے تھے تاہاں کر لکھا ہے

۴
بیرنگ و خاندانی مان گئے اور بال فرنگی محلی سے پوچھے کہ کل نواب یہاں آپ شفاعت کا مسئلہ کیا بیان فرماتے تھے فرما دیں تو شک نہ ہو وادیکا
فرنگی محلی حال بولتا میرا عقیدہ یہ ہے کہ اذن شفاعت ہو چکا ہو اب اگر مولانا صاحب یا ملا نظام الدین ہمارے جیسے خلاف بولیں تو قانون
شرعیہ کے بعض بعض مرید کی آیات و احادیث شفاعت بالاذن کے پڑھنے لگے اور بولے کہ شفاعت کا اذن ہو چکی کی دلیل کوئی کتاب میں
ہو سو دیکھا فرنگی محلی جواب دے کہ کسی کتاب میں لکھا ہوا تو قرآن و حدیث سے معارضہ کریں تو مانو گناہ سوا مجتہدوں کے قول کے تبت مجتہدوں کے
اتوال کو بھی جو کسی جمع کیا تھا دیکھا پہلے تو اسکو اختیار کیا پھر دیکھ کر کہ مریدوں اور سید عظیم سے پوچھا کہ آپ کیا کہتے ہیں سید عظیم نے
تمام اہل سنت و جماعت کا تھا سو بولے کہ مریدوں کے قیامت کے روز اذن ہو گئے یعنی اللہ تعالیٰ دنیا میں وعدہ دیکھا ہے قیامت میں تمام مرید
میں اذن پا دیں گے اور جماعت مجلس سے جو قریب سی آدمیوں کے تھے پکار کر بولے یا مطلق شفاعت کا مسئلہ کا فرجی گمراہ اذن اور غیر اذن میں
ہی فرنگی محلی بولا کہ جو نعمتان رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دنیا تھا سو خدا دیکھا اب کیا باتی نہیں سید عظیم نے کہ تو دلائل قیامت
نکتہ بلا انتہائی بخوبی بہت تک نعمتان ملے جاویں گے۔ دیکھئے ایماندار اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں دیا ہی چھ
کردا لاہی تو اس میں اعتقاد ہی کو کوئی نہیں پوچھا کہ جو شخص کہ لا تو دلائل قیامت دیکھا ہے یہاں لکھا ہے سید جو الہی بات سید
لکھی ہے میں ابو المعانی بازاری بعد نماز عشاء کے چند مشہدوں کے ساتھ تائید کو فرنگی محلی کے آیا اور بازاری گفتگو کر آخر فرنگی محلی نے
ملکر حضرت چاہے اور فرنگی محلی بولا کہ مولوی اسماعیل دہلوی مولانا شاہ عبدالعزیز کا بیٹا ہے مجھے کہ لکھا ہو گا ہم جو کہنا ہو سو سو لکھیں گے
لیکن دوسرے کوئی شخص کہہ کہ تو اسکی چھاتی پر چڑھ بیٹھ کے گلا دو گنا سید عظیم وقت حضرت فرنگی محلی سے بولے کہ قرآن و احادیث اور
اماموں کے اتوال سے موافق عقاید اہل سنت و جماعت کے شفاعت بالاذن میری عقل ناقص میں ثابت پائی جاتی ہے لیکن جناب اگر کوئی
صریح اس کے خلاف کسی کتاب میں پائیں تو لکھیں ہمیں تاہم محلی اسکے تابع ہو جاویں گے اور حضرت کے پھر تو فرنگی محلی اپنے دعوے پر سند تو لکھ بھی سکتا
اس مسئلہ کو بغیر خاطر خواہ کچھ اپنی مجلس میں بولنے لگا اور نواب سیکم سے کہہ کہ اور نواب خجستہ راویہ کو تو کون سی کیا بیان کیا اور ایک فرما کیا کہ
سید اعظم تقویۃ الایمان کو آپ منگو اے اسٹین گفتگو کئے تھے اگرچہ صبح کو حضور مجلس کے اظہار سے جو جلتی تھی سو گفتگو سمجھوں پر کھنچتی
لیکن دشمنان جلیلہ جو ہمیشہ شہور کرنے کے واسطے منکر شفاعت کا اور محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہی خاص خواص عوام سنتے ہی تھا خدا سے باز آئے دشمن
بن جاویں اویس کرنے پادین غرض سید عظیم میں تو کوئی بات گرفت کے لایق نہ پاتے تھے وہ چار لفظوں کو تقویۃ الایمان کے جو سید عظیم کے یہ تھا
مولانا اسماعیل دہلوی کی تصنیف کہ مشہور تھی دستاویز شاہ کا ٹھہرا کر مشورۃ نے اب فقہار ایک تو مولانا کا علامہ اس کی طرف سے جہر دینے تاریخ
کے سید عظیم کے پاس بھیجے جنہاں اسکی نقل ہمیں ملے ہو اتنی البین حاتم مصلیٰ دسلمان۔ سولہ طرف علماء و اس خدمت شہرہ المصطفیٰ
مولوی سید محمد علی صاحب ایک کتاب تقویۃ الایمان تصنیف مولوی اسماعیل دہلوی راجعہ لفظاً و معاً مطابق تھا جو مولانا اہل سنت و جماعت
و موافق اعتقاد شریعین خودہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز قدس سرہ عالمین نے دیا بعض مطابق و بعض را غیر مطابق ہی انکا اندامہ امینہ کارم خلاق
گرامی اندازیم کہ اگر اختیار کی ازین شقوق اللہ تعالیٰ بخشید تاہم جس آن کار بند شدہ قطع سلسلہ منازعت ناظم۔ ربنا اغفر لنا و لاخواننا الدین
سبقوں بالایمان و لا تجعل قلوبنا غلا للذین امنوا انک زوف رحیم سید و اعظم انبیا و کما کہ ہمیں کہ اسکی غریب سائنوں کے طہران و پادین تو
افزونہ ناموں کے کہی جاویں گی یا منتخب جواب لکھیں گے کہ اسکی کیا مضامین ہیں کہ فرورینیں اور جواب لکھا جاگا پھر تو سید عظیم نے فرما اسکا جواب
معاذ اللہ ہم نے اسے لکھا ہے۔ محمد ا۔ ر۔ اللہ ارحم الراحمین۔ اس مسئلہ سے متعلقہ غلامنا بعد اذہد بینا انک فانت الوفا

اللہ صل وسلم علی سیدنا وشفیعنا و مولانا محمد المختار علی الہ الاطهار و اصحابہ الاحیاء و الباقیہ انیقہ و صیفہ شریفہ و مرجعہم نوالہ
مقدسہ اصل و اطلاق بر مضامین فیض گیس حاصل شد کہ تقویتہ الایمان خواہ منسوب ہو مولوی سعید دہلوی معلوم یا معلوم اگر کلاما یا بعضا مخالف عقیدہ
فقیر حسبنا و علیا و ادبا و مذہبا و مشربا سنی یا کہ اعتقاد دہری از شرک الحدیث ہم لودہ با یا یا جناب سائلین از فقیر سوال فرمید کہ منصف و مروج
کتاب نام و نزار اقارب اتباع مولفان پس یہ مخالف عقیدہ کہ عقیدہ جمہور اہل سنت و جماعت است بودہ یا خواہ کتاب تقویتہ الایمان یا در کتاب دیگر از
میشک ساقط الاعتبار است و آنچه مولف عقیدہ جمہور اہل سنت و جماعت باشند یقیناً و الا اختیار فقیرم جناب عفا یا بطل ہمیشہ مبارک و از اسد علی التلو
و کین بل مساعی نزدیکانہ بری نفع سواطن کہ امر الہی اجتنبانہ ان واقع است ضرر و موجب اجر و موافق الی اسد ترجع الامور بالہ السلام خیر الانتقام ظ مرقو
بیت و دوم سوال اسد ہجری مؤلف کہہ یار و یارب کیست کیفیت مجموعہ حق پس اگر ان بزرگواروں کو اصلاح عالم کی منظوم ہو تو البتہ ان چارہ لفظ
کو جو بد گمان تھے یہ نام کتاب تقویتہ الایمان سے کمال دیکر مشہور کر دے تو اور اتنے کے پاس اجر عظیم پائے وہ تو منظور تھا یہ چند روز کے بعد و فساد عظیم برپا کیے
کر عہد ذیقعد ۱۲۸۵ جمادی الثانی کے نام ممتاز الامراء ہمدان و ناب ختمائے حکم سے پولیس کے پیادہ ہندو مسلمان اور ازول کو کر جا کروں کو لیجا کر مسجد
اور منبر کے گرد پیش کھڑے کر کے آپ جہنم بن کھڑے رہے اور فرنگی محلی منبر پر چڑھ کر قرآن فاتحہ میں لے ہو کر لاکھین کی بعض حسد سے کہتا ہو
لہ فی اللہ کفر کرنا ہوتا قاضی علیہ سعید اللہ خان ہو کہ کفر اہل قبلہ کی کب جاہزی اس کے عوض کیہ وعظا ہوئے تو بعد ازیں عرض فرنگی محکم
تقویتہ الایمان تھیں اٹھالے کہنے لگا کہ تقویتہ الایمان میں سب باتان کفر کے ہیں اور یہاں مصنف مولوی سعید دہلوی کا فہمی اور اس کتاب کے مؤلف اور
اسکو گھیر میں رکھنے والا بھی کا فہمی صاحب جو عمر کو چارہ کر کے لکھا ہی اسکو کیا کہتے ہو تب اسکی ہر بات پر بے ہوشی سے جیسے بھانوکے پیچھے کھاتے ہیں
بے تحقیق دے دیت کہنے لگے کافر کا فہمی اور شفاعت کا مسکری کیا کہتے ہو بولنے لگے کافر کا فہمی اور پیغمبر کو بے بھائی کے برابر جانتا لکھا کیا کہتے ہو تو
کافر کا فہمی اور مولوی محمد علی اس کتاب کے اعتقاد رکھتے ہیں کیونکہ شفاعت کی کتاب اسکو سند لکھے کیا کہتے ہو چلائے لگے کافر کا فہمی اور ممتاز الامراء ہمدان و ناب
کے ہمدان و غیر ہمدان پر شخص سے جو سید واعظ کے مرتب تھے تو بے لیا اور بے خبر دہری کی سے چلا آئے کہ بولا کہ مولوی محمد علی کو کیا اس کے کسی مریاد دست
کیہ پوچھنا ہو تو پوچھے سید اعظم کے بہت سیدان ہمدان و ناب جموں نے اپنے گھر کو چلی گئے تھے لیکن بعض بعض جو حاضر تھے سوان میں سے کوئی صاحب کے لئے اس
چاہا یا اٹھا تو اسکو پیادہ حشریان وغیرہ روکے اور فرنگی محلی کیسے حقین کی خاطر خواہ بولا تو بے گویا کہ فرنگی کا وہم اٹھا دیتے اور اس کفر مجھ کفر
سے جو بات نکلی تو حکم کفر کا جلاتے تھے چاہے فرنگی نہ کہ جب سید علی قادیانی کا نام بیکر پوچھا کہ صاحب جو تم انکو کیا کہتے ہو بے گویا کہ نام بول اٹھے کافر کا فہمی
تو فرنگی محلی اٹھا کہ ایسا تم بولو مسلمان بولتے یا نزاران اس کیفیت کو دیکھو فاعترفا و ادبی الاصبار۔ پڑھنے لگے ماحصل کلام فرنگی محلی جو کہنا تھا اس
بلکہ وقت عصر جب منبر پر اتر پڑا تو پکار کر بولایا و ممتاز الامراء ہمدان کے حکم موافق یہ سب بولا ہوں مجھے کیسی کفر سے کیا کام۔ پس است بانوں کو حیرت
ہو گئی کہ قرآن فاتحہ میں درج ہے کہ پیش از یہ شخص منہ کفر کرنا ہوں کہ کہنا تھا اور اب ممتاز الامراء کا حکم کیا لایا ہوں کہتا ہی ہمارے دادھر منبر تو
مسلمانوں اور سیدوں کی کفر ہو گئی اور دھر ممتاز الامراء ہمدان و ناب میں جاکے کہنے لگے کہ سوار کے نوکروں سے سید اعظم کا یہ توبہ نہ کر گیا تو بد طرف کیا جا گیا کہ وہ
بعض بعض نوکر کو بھی فرنگی محلی کے گھر توبہ کے لئے بھیجے اور نائب مختار بھی ایک سپاہی سے جو ہر گھر پر کھڑا تھا پوچھے کہ تو مولوی محمد علی کا یہ دہی ہے چارہ تو کری جائیگی
دے کا پتا کا پتا بولا ان میں ہوں اب توبہ کیا توبہ کیا توبہ کیا نائب مختار بھی پوچھے کہ تیرے پر تجھے کیا بولے عرض کیا کہ اسد ایک شخص تھا وہ نمازیں پڑھتا
دیکھ نیک کام کر دکھتا کہ کھانا کھاتا بولا توبہ کیا توبہ کیا نائب مختار ہر فرنگی محلی کے یہاں اسکو بھیجنا حکم کے سید اعظم کے چارہ دہی میں رہا حال
دیکھ کہ سید اعظم سے ری عا حری سے عرض کرنے لگا کہ کتاب تقویتہ الایمان کے متن سے جو کہ توبہ نہ کر گیا تو بد طرف کیا جا گیا کہ وہ

[illegible]

کئے ای بماند رقیف کو گو یہ باتان مسیح ہیں یا جھوٹے اور اب جھٹلانا کچھ نہ رہی بات نہیں لیکن عالم الغیب اور حکم الہی کیا کے رو برو جھٹال سکو کے۔
 الی اصل بحث کرو انیکے نتیجے تو دین میں حاصل ہو گئے تھے اور خوب سمجھ لئے تھے پھر تو ایک نئی تدبیر ہوئی کہ چار شہزادے کو حکیم حسن الدین خان کا
 سال ایک کا غذاقوتیہ الایمان کے باب میں لکھا ہوا سید اعظم کے پاس نہائی میں لاکے بولا کہ قاضی رضا علی خان کہتے ہیں کہ اسپر ہر کر دیوں تو رفع فساد
 ہو جاتا ہی حالانکہ معلوم نہیں کہ قاضی کو کچھ تھے یا وہ شخص آپ کو کھو الا یا تھا لیکن اب قضا علی خان قاضی صدر کورٹ کے ماتھے کا لکھا ہوا تھا سید اعظم
 جو مسلمانوں میں کسی صورت سے فتنہ و فساد نہ جانا اور اپنی بہبودی چاہتے تھے بے نام حجت اسپر ہر پار کر کے چنانچہ اسکی نقل کو اپنے خلفائے نو لکھا
 تو ایک خلیفہ نے لکھا کہ اس کا غنیمت مستقر فیض شان سرور عالم لکھا ہی سکی جگہ پر لفظ موم کا ہوا ہے سید اعظم فرما راجی مئے تو مہر کر دی درود بھلائی
 کا غنیمت پھر دیکر کہ بوس کا غنم کو لاکے بولا کہ کا غنم بڑا چائے کیونکہ نواب کے یہاں بھجوانا ہی سید اعظم اسکو رکھ لیکر دوسرا کا غنم لکھو کے اپنا مہر
 اپنے خلفاء اور مفتی بدال الدین ہزار وغیرہ کے مہران کروا قاضی مذکور کے پاس بھجوانے اسکی نقل بہ ہی بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ رہنا لاترغ قلوبنا
 بعد از ہدیتنا وہب لنا من لدنک حرمت ہمکانت الوحاب صل علی حبیب الشیخ العجائب محمد المعبوث لفصل الخطاب علی آلہ وصحبہ خیر آلہ اصحاب
 اما بعد برعلما امت مصطفویہ وفضلنا سرعت نبویہ محیی و محبتنا مذکر عقیدہ این فقیر سید محمد علی و حضرت سید محمد ہاشم شاہ شہد فقیر موافق عقائد
 جمہور اہل سنت و جماعت و مطابق اعتقاد و مرشد ان مشرور حضرت شاہ ولی اللہ مولانا شاہ عزیز قدس سرہاست پس بایک جمیع خلفاء و مریدان
 من برین عقاید حقہ ثابت قدم باشند و کوئی نابتہ شہید کہ این فقیر معتقد مطالب الفاظ قوتیہ الایمان و دیگرہ کہ خلاف عقاید جمہور اہل سنت
 مشرور فیض شان سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم باشند پس ہر کسی کا خلفاء و مریدان این فقیر ان اعتقاد و رد فناء و فصل است
 انجیزد کلمہ بطریق برات نامہ حکم القوا من مواضع التعمیم۔ نوشتہ ہر در دستخط خود بران ثبت کر دہا ہر خلفاء خود بران ثبت کنائند ہم نام و منع
 مظنہ کر دوزبان باتشیع احمد از نشو و تجرینی التاریخ مجیم ماہ ذیقعد ۱۲۸۵ ہجری بمکمل اللہ علیہ السلام پھر اس کا غنم کو دیکر
 بھجوانے کہ مولوی جمال الدین مولوی اسمعیل اس کا غنم راہی نہیں تھے۔ سندو آئی بماند از موصوفو اگر ان بزرگوار کو فساد دشتا ناد کو کو کو گور کرنا
 منظور ہوتا تو یہ کا غنم لکھا او کچھ پیچ پانچ کی حاجت تھی وہ تو حضرت کو منظور تھا پھر بایک دیگر تجویز کرنا یہ مختار جمہور کے روز قاضی کو
 از دون مفتیوں اور اسمعیل اور فرنگی محلی وغیرہم کو جمع کر ایک جگہ بٹھا کر اور اوکیا طاعت کے ساتھ اپنی خاص سکساون بھجوانے سید اعظم کو
 بری عجز و احوال و تعظیم و توقیر سے بولا سید اعظم اپنے خلیفوں سے کسی کو ساتھ نہ لیکے تنہا ہونے کا عرصہ کے پیادہ یا شادی محل کو گئے تو یہاں
 سید اعظم کو دوسرے مکان میں بٹھائے اور نواب کرناٹک غلام محمد عوث خان بھادر ازاد اللہ عمر و دولہ کے پاس آئے تھے نائب مختار
 آپ بیچ میں واسطہ کار بکر دوسرا ایک کا غنم تارے مضمون کا لکھا ان مولویوں کی طرف سے سید اعظم کے پاس لاکے بولے کہ اسپر ہر ہر
 کر دیوں تو فساد دفع ہو جاتا ہی سید اعظم نال کے کہ جو جھوٹا اسپر کیوں مہر کر دیوں نائب مختار بولے کہ ان لوگوں کی مرضی اسی بات پر گئی
 ہی پس جیسا یہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم صلح حدیبیہ کئے تھے ویسا آپ بھی صلح کر دیں کہ آپ تو سنت رسول پر جان دے ہوا دوا دوا کیا طاعت
 بھی بولا کہ حضور کی بھی مرضی الہی کی کیا مضائقہ ہے سید اعظم بولے کہ آپ صلح کرنا چاہتے ہو اسے مہر کر دیتا ہوں لیکن مولوی سمیع نام کمال الدین کو کہہ دیا
 تصدیق ہی سمجھے یقین معلوم نہیں چھاپنے والا اسپر نام لکھ دیا ہی خدا جل نے کیا حقیقت ہی نائب مختار اس کا غنم کو ان مولویوں پاس لکھنے
 عرصے میں نواب کرناٹک غلام محمد عوث خان بھادر ازاد اللہ عمر و تسلط سید اعظم سے صلح حدیبیہ کی حقیقت پر بھی سید اعظم فرماے ہو کا خدا صبر
 یہ ہی کہ حدیبیہ ایک جگہ تھی وہاں غیر صلی اللہ علیہ وسلم کو کفاروں کے ساتھ صلح کرنا مصلحتی اتفاق پر صلح نامہ میں من محمد رسول اللہ

کہتے تھے کفار کہنے لگے اگر ہم محمد کو رسول اللہ جانتے تو جنگ کیونکر کرتے محمد ابن عبد اللہ کھنڈا فروج تب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لفظ رسول اللہ
 کو شکر ابن عبد اللہ کھنڈا فرماتے لیکن حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس لفظ کے متناہی کی حرمت نہیں ہوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ متاہی تھے پیغمبر
 نائب تھا پیغمبر کا غذا لائی عطا اپنی صاف دلی سے اس منہ کو منہ خدا احکام کے ہاتھ سے پیغمبر کو اس پر اپنا صبر کر دیکھو تو ایمان الیٰہی نشا
 اُن مولویوں کی جماعت کو کافر کے ساتھ دیکھو لفظ کو رسول اکرم کے ساتھ پیش دیکے کس مکر و فریب سے اس کا غور کر دیا گیا ہی اور ایک بات بھی سن
 رکھا چاہے اس جہر کے کرنے سے سید واعظ کو خطا مند نہ لگے کیونکہ ایک تو صلح حدیبیہ کے سر کا معاملہ کئے دوسرا یہ کہ جناب علی کرم اللہ وجہہ کا حکم
 بجائے جو علق بن محرز میں لکھا ہی اخرج عبد الرزاق عن جرد المدری قال قال لی علی رضی اللہ عنہ کیف باک اذا امرت ان تلغض
 قلت وکاین ذلک قلت نعم قلت فکیف اصنع قال الغض ولا یبرأ منی فاب فامر فی محمد بن یوسف اخو الحاج وکان امیرا علی
 الیمین ان العن علیا فقلت ان الامیر امرنی ان العن علیا فالعنوه لعنه اللہ یعنی غلزل راق جرد مدری نقل کرتے ہیں کہ ہمدانی نے مجھے
 علی رضی اللہ عنہ کیسا ہاتھ جب حکم کیا میرے پلوت کر کیا بولیں کیا یہ بڑا ایسا تھا کہ اس کا ہاتھ میں پیر میں کیا کروں فرما کہ پلوت کر مجھے براؤ مجھے سزا
 یعنی دسے برات بول جرد مدری کہا مجھے حکم کیا ہے کو میں کا امیر محمد بن یوسف حاج کا بھائی علی پر لعن کروں پس میں کیا کہ علی پر لعنت کرنے امیر
 مجھے حکم کیا ہے پس امیر لعن کر دیا امیر لعنت کرے انتہی۔ پس سید واعظ کا ناچار سی مہر کرنا جو ہزاروں مسلمانوں میں فساد مت جائید اسطو
 سیکڑوں کی پرورش اور جھوٹی کے لئے تھا باعث خطا کا نہ ہو سیکھا خصوصاً سنہ ۱۰۰۰ فساد میں کہ مسلمانان آفرینان کے محتاج ہیں پورا سکھانے
 سید واعظ کو اپنے ساتھ ان مولویوں کی محفل میں لینگے سید واعظ بولے السلام علیکم وعلیکم السلام بولے انشد کم باللہ یعنی قسم تیاہوں میں تلو اللہ
 کی کبریٰ مجھ میں کیا ہو تو کہہ دیجئے سب سب الٹے کی نہیں مگر اسلی بولا کہ گمان تھا سید واعظ جواب یہ یہ بات پر ہے اجتنبوا کلام الناس
 بتصل علیکم یعنی جتنے رو بہت ہمتان لگانے سے مقرر بعضی تہمت گناہ ہی یا رسول اللہ جو مولوی کہ کوں یا وغیرہ جاتا تھا کیسی دلیل بات کرے خفت
 یا گیا عرض ہر بات کے جواب میں سید واعظ کی زبان ذوالفقار علی کی سر کا کام کرتی تھی لیکن نائب تھا یہ حال دیکھ کر مصلحتاً روک دے اور جو کہ جو کہ روز
 کے ضلیع میں آئے حکم سے طوعاً و کرہاً مہر کر دے نائب تھا روئے واعظ سے بولے کہ مولوی حال صاحب منبر فقط اس وثیقہ کا مضبوطیوں کو سنایا
 ویسا ہی آپ بھی اسکا مضبوطیوں سے سکو سنا دیا ضروری الغرض اس روز جو آتھوں بلیغ کی تھی ہزاروں مسلمانان غازی وغیرہ غازی صلح کا شہر اسکر
 جامع مسجد میں جمع ہو کر نماز جو کہ واعظ نائب تھا سے عذر کئے کہ آج مجھے عطف سے معاف رکھو مولوی حال صاحب بولنا ہی سو بخوبی بول دینگے کیونکہ
 میری کسی بات پر لوگ خطا پر کے فساد نہ لگائیں اب نائب تھا روئے واعظ کو بھی وعظ بولنا ضروری جانے فرنگی محلی نائب تھا کی مرضی کے موافق واعظ کو
 منبر پر بٹھایا اور مولویان سب منبر کے نزدیک بیٹھے فرنگی محلی پولیس کے ہندو مسلمان پیادوں کے بل سے منبر کے نیچے کی سیدھی پر گھڑا ہو کر لوگوں کو پکارتا
 کے پوچھنے لگا کہ صاحبو گئے جو کہ میں مولوی اسماعیل دہلوی اور مولوی سید محمد علی صاحب کی کیا تکفیر کیا تھا یا کسی سے تو یہ لیا تھا خدا کے واسطے را
 بولتے لوگ کیا خاک رہا بولینگے خاموش رہ گئے پھر فرنگی محلی ویسا ہی مکر پوچھنے لگا تو اسکی ہر بات پر مان مان بولنیوالے کہنے لگے کہ نہیں نہیں
 لیکن ہزاروں رست بازار ان اس جھوٹے بے باک کی تقریر سے حیرت میں پڑ گئے کہ بر سر منبر ہزاروں کے دو برو بولا سوا توں کو آج انکار کر جا
 پھر انھیں لوگوں کو خدا کا واسطہ دیکے شواہد گرا تا ہی خدا جانے یہ کس قماش کا آدمی ہی اللہ کی پناہ اور پولیس کے پیادوں کے در سے اوشہ عظیم
 کے اندیشہ سے ہسکوڑو اور جھٹلانے لیسے بعد اسکے کا غذا وثیقہ نا تھہر میں لیکے فقط وثیقہ کا مضبوطیوں کو سنا دینے کے عوض میں خلاف
 اقرار و قرار دفتہ اگیر با مان آغاز کیا کہ آدم علیہ السلام گندم کھا کے خطا مند ہو جائے تو یہ کہ اللہ تعالیٰ معاف کیا اور فرارنے فرارنے ہی فرار

افلائی خطائے بھرتو بکئے تو اللہ تعالیٰ معاف کیا اور فلا نے فلا نے اولیا فلا فلا لگائے تھے تو یہ کرنے سے سخت لگے اور ابن جوزی حضرت غوث کی آقا
 کیا تھا تو یہ کیا تو سخت لگیا اور جو شخص اپنی خطا پر آپ قہم ہو کے تو یہ کیا تو اسکی کچھ تک سنا نا لوگ ان باتوں کے سننے سے متحیر ہو گئے اوپر بھاگ
 کر لے با ناں صلح انیر میں بلکہ صاف فتنہ انگیز ہیں کہ سید واعظ سے تو یہ لئے سر کا کلام ہی اور کاغذ و قلم کا ویسے کر دیتے لکھو ایسا محض اس دنیا
 کے لئے تھا پھر فرنگی محلی ابد اس تغیر تک ذلت کے سید اعظم کی تعریف و ثنا شروع کیا کہ مولوی سید محمد علی صاحب سید محمد صالح النسب بن نبی صلی اللہ علیہ
 کے اور اسے ہر اور انکی سیادت ہندوستان میں مشہور ہی اور بزرگ عالم فاضل متقی واعظ اور چان چین میں ہل میں ہمارے میں کیات کی کراچی سو جاتی
 اب انہوں پر کاغذ لکھ دے میں کھیلو اور اس کاغذ کا مضمون سنا دیا اور منبر سے اتر کے سید اعظم کو بولا آپ کہ فرمائے تب لوگوں کو تو یہ تعجب ہو گیا کہ کئی عہد کو
 تقویۃ الایمان تمام کفر کون سے بھری ہوئی ہی کہا تھا حالانکہ انہیں کلہ طیب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا معنی اور تمام قرآن کے آیات اور حدیثان لکھے تھے
 اور آج بعض مضامین کا قید لگ گیا ہی آمرین برین و نیداری علم و شیخی اسی یا خدا و اب الفضا سے گذر کر اگر فسادت جانا منظور ہوتا تو یہ موقع ذکر اس
 تو فساد انگیز کی کیا حاجت تھی اور کسکے جانب سے وقت ہر با میں فتنہ و فساد ہوتا اور پڑھتا آتا ہی لکھی ایسے فساد پر تو کنا منہ دونوں جہان میں کا لاکھ تھے
 یا رب العالمین پس سید اعظم کو ضرور ہوا کہ بیان واقعی کر دیکھو ورنہ برا تھے کھرا ہو کر ہی مضامینت بلاغت سے حدیثی جل و علا اور رسول مجتبیٰ اور اگر کہ سب
 کی طرف مٹا ہو کہے کہ صاحبو مجھ میں تو لا و فعلاً خلاف سنت و جماعت کے کہے ہوا ہے تب دے مولیان ہو کہ کہ نہیں پھر سید اعظم الدینا حقیقہ و طالبہا
 کلاب وغیرہ چار احادیث و نیکی انات کے پڑھ کر ہو کہ میں تو لوگوں کو کلمہ پڑھانے کے شرک و بد و غیر سے تو بدلیا تھا پھر جو اٹھو کیسے کیا تو یہ میں ضرور
 جانے اور مولوی اسنیل دہلوی مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہس سر کے بھتیجے اور عالم متبحر اور نظر قرآن و حاجی حرمین تھے اور میں ہر حدیث لکھی لوگ با
 پر قبیح حیک میں انکے پاس تھا کوئی جماعت خلاف سنت و جماعت کے امین بنایا اور سنا ہو کہ دین محمدی کی تائید میں جان دو اور تقویۃ الایمان کو جو انکی طرف
 نسبت کرتے ہیں سو میں ہوں مگر چھاپنے والا کتاب نام انکا لکھ دیا ہی اور مخرج میں تاویل جاری ہو دی اور جو کہ لکھ کے لکھ کے بعد اسلام کی توجہ
 اسکی کفر جاری نہیں عالمان بھی میں پوچھ لیں اور یہ کتاب میرے آنکے لگے اچھا ان کی ہی اب دیکھتا ہوں کہ باب بچے میں جو رشور میں بھائی بھائی
 میں سب بھائی میں فساد پر کیا ہی سہی جیسے میرے بھائی محمد حسن بن علی رضی اللہ عنہما دو گروہ میں مسلمانوں کے صلح کر دے تھے انکی بیوی پر میں بھی صلح
 کر دیا اور اس کاغذ پر جو لو اب صبا علما کی طرف سے لایا گیا مگر کر دیا اور اپنے دوستوں کے بھی مہر ان کر دیا اور اب صاحب اللہ سلامت رکھ
 انکی کوشش سے یہ کام ہوا اور اس نتیقہ کے کاغذ کو بھی بتلا دینا چاہی انکی نقل یہی ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام
 علی رسول محمد سید المرسلین والہ الطاہرین وصحبہ الطیبین اما بعد بر متعال شریعت غرا و پروان سنت بیضا مخفی و محبت کا مذکور فقیر سید محمد علی امین
 دینو لاکتاب تقویۃ الایمان را ملاحظہ کر دہر گا بعض مضامین و عبارات آرا مخالف مذہب اہل سنت و جماعت دید دیا متیقن گشت کہ کسکے بر آن
 مسائل کتاب متضمن تحقیق انبیا و اولیا و مخالف عقاید حق اہل سنت بہت معتقد شوشنیک کا فر گروہ و از دایرہ اسلام پیران رود و کسکے توفیق سیکار
 از عذاب الہی دارد اور دست کہ کتاب مذکور امثال آنرا از خود و در انرا زد و انتابعت اللہ ابو عبدہ و عقاید فقہ پران ضرور لہذا فقیر برتر کا
 ہذا و خود مع خلفائت گردول علم در اس نیز مگر کہ کو ہی خود ہر ان ثبت کر دے سنا علی نہ ہر اطلاق جمیع ساکنان این اطراف در جامع مسجد
 اشتہار داد و متیو را بد السلام علی من اتبع الهدی والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ المصطفیٰ و آلہ و صحابہ اہل اللہ علی تحیری التاریخ نفتم بعیدہ
 مسجد بھری مکتہ اور ہو کہ میر دوستان او بغیر دوستان اس کتاب کو اپنے پاس نہ رکھا چاہئے اور سو اس کے قافیہ رضا علی تھا جیسے تھے سو
 کاغذ پر بھی مگر دیا ہوں اور اپنے دوستان اور مفتی اسلام بدر اللہ و بہادر وغیرہ کے مہر ان کر دیا اور بعضے علما ایک کاغذ ہم کو بھی لکھ دینے کا

انرا کہے ہیں اور میرے اتر کے دامن سے تیرے لیے تباہ و برباد ہو گئی اور وہ ایک طاغوت ناب و فاسق کے لئے لگاؤ رکھے سید اعظم
 اعلیٰ کی تعریف کیا اور کوثر بن ابی نائیب و نائیب خمار کے دہلیہ بھی فساد بڑھ گیا آگے کو گو سخی شناسو درائن او بیاد کی دلالت کو غور کرو
 امام حسن صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں یہ یہ کھان حاکم تھا مگر معاویہ رضی اللہ عنہ وہ تو صحابی رسول تھے پس ان کے ساتھ اگر کوئی تشبیہ پاؤ تو اس کا
 برے نصیب ہلاک معاویہ کے ساتھ بھی تشبیہ پانا نصیب ہی کیونکہ سید اعظم نے نائیب خمار کو تواس صلح کا واسطہ کار بیان کیا ہی و بوالغرض یہاں
 ہو تو بھی نائیب خمار جو صلح حدیبیہ کے لئے ان مولویوں کو فساد کے ساتھ تشبیہ دینے کو نیک جاننا پھر معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ اپنی تشبیہ دیکھ کر ان میں
 کے سخت دشمن بن جانا اس سے غلط نہایت اہل طاغوت کے نقل کی پاجاتی ہے۔ اور اگر فرنگی محل جہالت حماقت سے باوجود قاضی صدر کو رٹ
 مشورت قدیم کے نقطہ سے منع کر کے منبر سوار ہو گیا اور نائیب خمار کے دربار کا مذکورہ کے کا اقرار سید اعظم سے کیا تھا سو اس کا جھٹ انکار کرنا جہالت
 کے لئے لگا کر کسی کا نڈکھڑے دینے کا اقرار کیا تھا اور قاضی ارضاء علی صاحب بھی کا غرض بھی ایسی تھی بہ جھوٹے۔ تو یہ ہیں اور مولوی اسماعیل اور
 مولوی لایت علی کو میں دیکھا ہوں کہ ان کے کار کا فرین اور میرے اتر پر اب مسجد کا متولی اور اکبر جنگ عرف بھی صاحب دیگر قاضی صدر کو
 اور فرنگی محل وغیرہ مولویوں کے جوچے کے حضرات انہیں درانین صلح ہو گئی صلح کا آوازہ کر دین قاضی مذکور فرنگی محل وغیرہ مصلحت قدیم کی رعایت
 کرتے ہوئے کہ صلح ہو گئی تو سادین کے علمائے فساد اٹھ گئے صلح کی بات مولوی وغیرہ کا رد کرتے تھے جو صلح ہو گئی عالموں میں فساد مٹ گیا ہے
 اب کو کسی سے مخالفت رکھنا اور وطن تشبیہ کرنا۔ ایلی پانڈار و درانہ کی انصاف سے گذر کر سید اعظم کی تفریح مخالف عہد کی تھی تو اس
 مولویان اس وقت اس صلح علیٰ مینر و خالیکر کا آوازہ کر دے بلکہ فساد باطنی اپنا جیسا تھا ویسا صاف ظاہر کرتے۔ اور یہ بڑی بہت کا صلح
 کو ذرہ وقت کے لئے مولوی اسماعیل سید مزموم کی تکبیر کی بڑی انکار ہوئی تھی پھر ذرہ وقت کے پیچھے کفر شیعہ ہو گئی اور جھوٹا پھول کو جھوٹے پونے
 ٹکا عرض ہوا کہ ایک کتاب بقوتہ الایمان کو اوپر پاس ساتھ جلد کو رد شرک کی تصدیق مولوی لایت علی کی جو منشی مدنی کتب فروش سے انھیں
 دونوں نائیب خمار مولیٰ تھے محض میں دہوکے پاؤں سے کھنڈوا چکے آیات و احادیث کا بھی ادب نہ کئے اور اس صلح فریدی کی عایت یہاں تک
 کہ ان کو باقی میں ان کھنڈوں کی عید بھی جب متولی دین بار فرنگی محل سے صلح کی بات پوچھا تو بولا کہ بے شک صلح ہو گئی اب کچھ شک باقی نہیں
 اور نائیب خمار شادی محل کو جانے پتہ میں روت عہد ارضاء علیان صدر کوٹ کے قاضی اور فرنگی محل اور مفتی صدر عبد اللہ اور سلمی وغیرہ کو بلا بھیجے
 پھر تو مشورت قدیم بلکہ نائیب خمار اپنے نوکرین اور خاندانوں پر جو سید اعظم کے نزدیک و دشمن تھے توبہ کا دروازہ کھول دے اور فرنگی محل کو مالک
 توبہ بنائے اور سید اعظم کوئی تفسیر وغیرہ جو یہ کہتے تھے انکو بھی واپس دیکے پیام کہلا بھیجے کہ صلح تو تھی گئی سید اعظم جو ہم نے نہیں توڑی تھی نے توڑی
 غرض صلح کے ثبوت جائیداد پر چاہیے حضور علی اہل در ملک توبہ کے یہاں توبہ ہونے لگا پھر نوکران اکثر نوکری کے خوف سے ظلم کو
 رام رام کئے اور انہیں سے بعضوں کا عجب توبہ ہو کر جب و توبہ کئے تو مالک توبہ بولا آپ کو تو معلوم ہی ہے یہاں آنا بھیجے اور پھر توبہ
 کی لکھی دیا اور بعض نوکری سے توبہ کئے اور اس توبہ کے بازار میں جو سید کی مضیعی و سوائی ہو گئی سو قدم کیا لکھ کے اور یہاں تک تفریک
 دھوم مچا کہ مساکیم مدائن اور شہنایان اور معتقدان الہی کے مکتوبوں کی کفر میں کو چہ بازار گرفتار ہو گئے لیکن نا محو منشی انگریزی جو بیجا
 کی سیاست میں شک رکھتا ہی سونا بیجا کو خوب معلوم تھے پھر صدر شرع یا تفریز یا برطرفی مبارکی نہ کرنا کہ برعکس سکے روز بروز اسکی جنت
 و برشت اور اس خاطر منظور رکھنا کہ نہ کسی ہندواری ہی سو معلوم نہیں اور نائیب خمار جب شیر خنک کا والدہ توبہ الا جاہ کی عورت کو توبہ کرنے
 لئے بولے تب اہل بیجا و اہل بیجا کے خاندان والا جاہ کا نام محمد علی اور تم میرے پوتے تھا ارانام محمد علی اور میر کا نام محمد علی اور میر کا نام

اور ان کے داماد کا نام علی بن ابی کس محمد سے توبہ کرنا و یا ایک بڑھئی عجمی کا کہی کہ سپہ سالار کے فرنگی بھی کہے پاس اس کے ہوتے تو بے فربہ ہو چکی
تو بولی اچھی ہو تو یہاں تک پہنچ کر بڑھکے توبہ کر کے بھیج دیا تاکہ توبہ کیا ہی خبر معلوم ہو چکا اور یہ کہتے چلا گئی اب تو توبہ کا دروازہ بند ہو گیا
قیامت ہو چکی ہے دے دے کہ کہیں فرنگی بھی اپنے مہر سے عالم کو نہ اڑا دے کمال وسیع غلطی کے قتل و فرقتی لکھا گیا پانچ سو قوی کے کو قتل و شہداء نام لکھیا
سو اس کے آخری عبارت بخیر یہ ہے کہ بعد اتمام تقریر اعظم برامبوی برات نامہ مذکور منقص کدیں صلاح و فلاح مابین علمائے اس کی ایک سماعت الناس پر
بوسر تھا بلکہ آن مہر و نہ شاکستہ بارہ یا نہ مہر و نہ شاکستہ علیہ اطلاق کفر و نہ جہا مال حق و سنت جماعت از کتب خود مسئلہ و اقل و نہ دزد و نہ مرہ و لای قوبہ
داخل کردہ من شک فی کفر و نہ کفر و نہ انشاء تھا در و نہ شاکستہ احکام کفر و نہ جہا مال حق و سنت جماعت از کتب خود مسئلہ و اقل و نہ دزد و نہ مرہ و لای قوبہ
جس میں امت عظم المرسلین نوازندہ فہمدا باوجود استماع خبر نہ کسی از بیت و دست شستہ توبہ آورد و معتقد علی حاد و نہ بلا شاکستہ کافر و نہ کافر و نہ جہا مال
دل علماء اس خصوص علی رقی نوازندہ اگر ملازم سرکار فیض آثار است بر طرف خواہد الہم حفظنا من و الفناء و من سیات اعدائنا بھر بنیاد و الہ و جہا مال
تحریر یازدہم شہر ذیقعد ۱۲۸۵ ہجری قمری یا در محو اساتیل کے دیکھو تو اس مضمون و عبارت معلوم سے اُن بزرگواروں کی حماقت و جہالت کشف ثابت
ہو تی ہے لیکن قدر قتل کی ہونیکے سبب اس فتویٰ کو چھپا دوسرا شہداء نامہ آخر سالین مرقوم فی تغیر میں وسیع غلطی کے لکھا اس میں ان مولویوں کے
اور حقیقت متنازع کے چند جہا مالوں کی جہاں کردا جامع حد میں جمعہ کے روز پندھوین تاریخ کو بغیر کے فرنگی محلی کی زبانی منبر تمام لوگوں کو سنایا گیا اور
خاطر خواہ جو بوتا تھا سبب ان ہوا مولوی خرم علی اور مولوی ولایت علی اور مولانا اسمعیل شہید مولوی اور سعید صاحب کی تفسیر کر کے اتمام سورہ میں
کی اس شہداء نامہ کو لگا دیا اور اطراف بھی بھیجے تو سبب ان کفر خاں نے ان میت کے گنگے کے سبب تہلیل کے سنت و ان کے مطابق لعن طعن کی دعوت بھیجی اور ان
کفر و نہ قطع نظر عوام کے خواص بھی سبب ان میں ذکر اللہ کے عوض اُن پر لعن طعن کر نیکی عبادت جائزہ بخشی و مولوی محدث ترجمہ مشنات کے باب مقاب
ابن میت النبی صلعم میں یہ حدیث لکھی ہے عن زید بن اسلم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی ترک فیکم حاد ان تمسکتم بادل فی الفضل و البصل
برس نیکو من کذا زندام در شاخیری را کہ اگر جنگ و زینہ شما بلن چیز گر گراہی نیتو پس این من احد صما اعظم من الاخری کما ان و چیز بزرگ تر است
دیگر کتاب اللہ جل مجدود من السماء الی الارض - گی گذارم کہ خدا ادا آن مانند رسی ست دراز کردہ شدہ از آسمان بکوزین و آویختہ شدہ نادت
دان زندہ و آسمان قدس آیند و ہر زمان آت برای بندگان و عترتی اھل بیتی و میگذازم عترت خود کہ اہل میت من اند و لی بغیر قاحتی ہر و
علی الحوضی و ہر گز بدانی نہ شود کہ اب شد و عترت من از من نا آندی آید بر من حوض را یعنی پس جبری شما میگذشتہ و دیگر گویید شما را پیش من و ہر گز کہ بیان
کردہ آید در دوزخ و دن باب الفصول و کیف تخلقونی فیصحبائس نظر کنیہ تمام و فکر نہاید کہ چگونہ خلیفہ بنی شویہ شما را و کہ اب عترت یعنی چگونہ مولیٰ کی کند و تمسک
مینما یبایہا بعد از من و الہ الترذی انہی اور اسی باب میں جوید بن ارقم سے ایک حدیث طویل مذکور ہے موسعین یہ لکھا کہ انکم لکم اللہ فی اھل بیتی
یا مدینہم شمار اھل بیتی تر سام از عتاب و بر تقصیر کردن شمارتی اینہا انکم لکم اللہ فی اھل بیتی مگر فرمود این کلمہ برای مبالغہ و تاکید یعنی اہل بیت معلوم
شدہ و اہل جسم و جان معانی دست بہت خصوصاً بمعنی آخر کہ محبت توظیم ایشان علی حقوق داد ایشان اقدم و اہم و اتم است و ظاہر بیان مینماید کہ اہل بیت
باخذ سنت است چنانکہ اول اھل بیت و بایں معنی قائم و موان طبع اہل بیت نبی ال دیند شیخ فی مقدمہ احکام علی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ رحمہ و مقدمہ اول و الا و نہ
میں فرماید کہ بیت دہ بیت بہت بیت تن بیت ذکر و اہل این ہر خواہ سبب یا دانی عالم ست ظاہر و باطن صلاح کا رفائے دنیا و دین بہت ساکنان بیت جسم
اہل و عیال و اولاد و ہوا و پند و ساکنان بیت ذکر علما و اقیما کہ اولاد و معنوی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و سبب عبارت خانہ دین و مہلکین بنا و بیعت
اند و مثل سفیدہ نوح و مثال آن و نشان ایشان صادق بہت و ہر کہ جامع این دو دھشت افتاد و نسبت دینی را با نسبت طبعی جمع کردا یند اتم و اھل

شد نیز خود چنانکه بعضی از ادوکیا کے جامع اند میان علم و سیادت و ولایت و باوجود ان رعایت اور بے تعظیم و تقدیم و آد اسحق نسبت حب و ملازم ہست
 ہذا قال الحکیم بنی اور مولانا شاہ عبدالغیر محدث قدس سرہ بھی تھیں میں سورہ بقرہ کی ایسا ہی لکھے ہیں دیکھ لیجئے سبحان اللہ قرآن کا تو وہ تہ کے کہ اسکی
 آیات کو یاد نہیں کھنڈا اور اہل بیت رسول اکرم جو نسبت بہن و بیٹن کے جامع تھے انکی یہ تعظیم تو میری ہونگی کہ بالآخر میرا و مسجون میں خطبہ و وعظ اور
 بانگ مصلوہ کے بلکہ انکی تکفیر کا شور غل مچا دے فرین و مدین کہ گوہن تو ایسے ہوں اور حب رسول ہوں تو ایسے ہوں صلوحتی محمدین لکھا ہی اخرج
 الدائم قطعی عن مولانا بن الحکم اللہ قال صا کان احدا دفع عن عثمان من علفی لہ صا بلکہ تسبیہ علی المناہج قال اللہ لا یستقیم لنا الاہر
 الہ الذی لک یمنہ و اذہنی جرات علیہ مردان بن حکم سے نقل کئے ہیں کہ کہا اُس نے کوئی بھی عثمان سے حرف نہ نغ کر نیوالا علی سے زیادہ نہ تھا تب مردان کو کرسی
 بوجھ کر ٹکویا ہی جو اسکو برون پر گالیاں دیا کرتے ہو بلکہ ہمارا کام دہشت نہیں ہوتا اُسکے سوا انتہی و ایسا ہی فرقہ تو ابید کا ہر شخص ایذا کی تکفیر کے سوا
 اپنے شرک بدعت کے کاہن کی درنگی نہ دیکھ کہ مردان میری کانگیا باجوہ اس فتنہ عظیم کے سلسلہ بیت کا موقوف ہو نیکیے سبب سے ایذا کا اپنے گھر
 میں وعظ بولنا اور انکی اقامت بھی گوارا جانے لیکن خفایت اپنی تاثیر بتلاتی تھی کہ ایذا سفر کے ارادے سے مرداس سے نکل موضع کوزم پاک کو
 گئے تو وہاں بھی لوگ دور کے قریب تین سو آدمیوں کے بیت سے مشرف ہوئے اور اس بیت کا سلسلہ بھرا کات طائف سے لوٹ کر کے جہاد پر سوار
 ہوئے کہ کا بھی جاری تھا عرض اس تکفیر ناحق سے ایذا عطا کا کہ نقصان نہوا بلکہ حتی سجا نہ جل شانہ کے پاس انکا مرتبہ بر عباد اور یا مانو ان کے دولین
 کئی وجہ ثابت یقین پر چکا کہ ایذا عطا بیشک ہی اللہ اور سید عیجی النسب ہیں ایک تو یہ کہ حدیث میں آیا ہی کہ کوئی شخص جناب رسالت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم جیسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتا ہوں آپ فرمائے کہ بلا کا لباس طیار کر لینے بلا قبول کر اور نام شرابی بیخود لکھے ہیں کہ
 جب کوئی شخص غلام و کنز اللہ اور ترویج سنت رسول اللہ کے لئے اٹھکا لوگا اُسکے دشمن تھے تو ہیں دوسرے کہ لطایف المہین میں لکھا ہی کہ حکم القبح
 تاج الذین بن عطاء اللہ ان سید علی الشیخ ابی الحسن الشاذلی کان یقول لا ینکل عالم فی مقام اہل علم حتی یاربع شہادۃ الاملا و
 ملائکہ الاملا و طعن الجہال و حسدا العلماء فان صبر علی ذلک جواد اللہ اہما ما یقتدی بلہ یعنی حکایت کے شیخ تاج الدین بن
 عطاء اللہ تحقیق کہ محدثی شیخ ابی الحسن شاذلی کہتے تھے کہ نہیں کامل ہوتا عالم مقام میں علم کے جبکہ کہ مبتلا ہو چکا چیزوں میں ایک تہ دشمنوں کی نشت
 میں دوسری دشمنوں کی ملامت تیسری جہادوں کے طعن بنی چوتھے علموں کے حسد میں پس اگر صبر کیا ان سب باتوں پر تو اللہ تعالیٰ انکو کام الیسا کہ اقتدا
 کے جہاد اسکے ساتھ انتہی دیکھئے ستیان بھی ملامت کرتے ہیں کہ وہ کاغذ لکھنے بیٹھا تھا اور باقی تین چیزان ایسا ظاہر ہیں کہ اُسکے مالکی حاجت نہیں اور
 میری لوظ کا صبر بھی تمام پر روشن ہے کہ باوجود انواع و اقسام کے ظلم و ستم کے کسی نہ حرف شکایت انکی زبان پر نہیں آیا اور ہر دم کشادہ پیشانی سے دوست
 دشمن کے حقین توفیق خیر و اتفاق کے لئے وہب العظیات سے دعا مانگتے تھے جسے کہ جہاز پر سوار ہو نیکیے وقت نہایت عجز و زاری سے دعا کے کہ یا عفو و یرحم
 جو کہ نہ کہ مجھ سے ہوا ہو اسکو بخیر و جو لوگ کہ میرے ساتھ کہہ دی گئے ہوں انکو میں بخش دیا اب تو بھی بخش دیجو کہ جنت رسول مقبول اور انکی آل کے مصلوہ
 علیہم جمیع سبحان اللہ شان سیادت کے قربان جانے کے دشمنوں کی ہتھی کس قدر منظور ہوتی ہے تیسری یہ کہ وہی خراباب صاحب اعفی عنہما
 من الذکرہ للقرطبی عن انس بن مالک عن رسول اللہ علیہ وسلم قال لیوتین برجال اوم الیوم الیوم لیسلبوا بیا وک شہدا علیہما
 والشہدا لہما انہما یرکون علی صابون نور قلاوا من ہم یا رسول اللہ قال ہم الذین یحبون اللہ الی الناس یحبون اللہ الی الناس یحبون الناس
 الی اللہ و یمشون اللہ فی الارض فہما قلا یا رسول اللہ ہذا یحبون اللہ الی الناس فکیف یحبون الناس الی اللہ قال یا ہر وہم بالمعروف
 و ینہو عن المنکر فاذا اطاعوا ہم احبہم اللہ تعالیٰ کہ تب مذکرہ قرفی کے باعین سے ایک باب جنت کی مہارویوں کے بیان ہی سوائس باب کے

بادلی تمام صلح بری اس خلافت کو مدد و عتراس برنگاہ کر چکا تو اول در افراط و تفریط قوت الایمان کردہ حکم تکفیر معتقدش خود بود سوخ عقیدہ سنا
 برضامین بن کتب دستہ شد لہذا کھا دوسرے اعلیٰ دادہ میثود کہ ایمان خود را از دست برد این فرد نکامبارہ دبا نہ درام ارادت ایشان را نہ
 غایت خود را تباہ ساز نہ انتہی یار و سید اعظم و جیسا و تہیہ برچہر کرد تھے ویسا ہی مسلمانوں کے حضور میں بیان کر چکے اور مولویان بھی اس وقت بوجھ
 کہ صلح ہو چکا عالموں کے خفا و تنگی چنانچہ اگے مفضل اسکا ذکر ہو گیا یہی پس ظاہر ہے کہ سید اعظم کی تقریر تہیہ کے مفہوم کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتی
 تھی تو صلح ہو چکی صلح ہو چکی کر کہ لہذا کیا تھا اور کیوں کر کہتے تھے کہ فرنگی محلی وقت عصر کے قریب تک صلح ہو گئی صلح ہو گئی کھا کر تھا اگر جناب تہا کے تھے
 پھر مشورت ہو گئی تو صلح نہ ہو گیا اور سید اعظم کی تکفیر کا جبر جا ہو گیا اور اسکے دلائل اہل فریب جو کہ ہیں سو اس پر ادا نشو و نہ فریب نہیں کھا
 ہی بلکہ اسیر ارض و فق کر تھی کیونکہ سید اعظم جو مولوی اسماعیل کی تعریف کئے کہ وہ عالم متبحر و حافظ قرآن اور حاجی حرمین تھے اور تہیہ ارحمدیہ انکی کو کثرت
 مرقیہ جہت تک اے ایس تھا کوئی بات خلاف سنت و جماعت کے نہیں بنایا اور سنا ہوں کہ دین محمد کی تائید میں جان دے بھی اس شہید کے ساتھ کہ جب
 میں دیکھا تھا تو ایسا تھا سوسوں تعریف سے بہت ثابت نہیں ہوتی کہ سید اعظم رسول اللہ کی احانت و حقارت کرتے ہیں یا آنحضرت کے دشمن ہیں آنحضرت
 کے مراتب کے قابل ہیں مگر خداوند بکس اس تقریر سے تو سراسر رسول اللہ کی محبت شک یقینی دے دیا کہ خویش رسول دلیل تکفیر ہو گئی مگر اسکے علاوہ
 قاری سالہ سلوک میں لکھتے ہیں سو دیکھ لیجئے کہ شیخ الاسلام تہی الدین علی ابن عبد الکافی البسکی کہے ہیں کہ شیخ محی الدین ابن عربی اور اسکے تابعین مگر
 اس اور اسلام سے خارج حافظ بن الدین عراقی اور نور الدین بن شیم کہے کہ ابن عربی اور اسکے تابعان ضال اور اسلام کے طریقہ سے خارج ہیں حافظ
 مفتی ابو زرعہ احمد بن حافظ عراقی کہے کہ کچھ شک نہیں ابن عربی کی کتاب فصوص اور فتوحات مکی کفر صحیح پر مشتمل ہے ابن عربی اور شیخ الاسلام مرزا
 علی قین تکفیر ابن عربی کے تصریح کئے ہیں اور امام رضی الدین ابوبکر بن محمد بن صالح اور قاضی شہاب الدین احمد بن ابی بکر تکفیر پر شیخ محی الدین
 کی اور انکی فتوحات کفر پر مشتمل ہونے میں تصریح کئے ہیں پھر قاضی شہاب الدین کہے ہیں کہ جو کوئی اعتقاد کرے کہ ابن عربی کا عقیدہ حق ہے سو وہ
 کا زہن تباہی بلاترغ اور ابن مقری کہے ہیں کہ جو کوئی یہود اور نصاریٰ اور ابن عربی کی جماعت کے کفر میں شک کرے سو کا فر ہے اور ابن عربی کے
 تابعین کو سلام آئے کہ کرنا اور ان کے سلام کا جواب نہ دینا واجب و سلام علیکم کہیں علیکم کہیں بولنا کیونکہ یہود و نصاریٰ بھی بدترین اور انکا حکم مکرر
 کا حکم ہے اور جب کوئی انہیں کا مر جادہ تو اس پر نماز نہ پڑھنا حاکمون پر واجب ہے کہ اسکو جلاۃ الدین جو ایسے عقائد پر ہیں کیونکہ وہ شخص ایسے سے
 بھی جو علی کو خدا کہتے تھے اور امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ انکو جلاۃ الدین اور بدعتی حاکم پر ہوا ہے کہ محی الدین ابن عربی کے بنائے ہوئے تہا کو
 جلاۃ الدین تہی اور اظہر من الشمس ہے کہ سلف کے عالمان اور شایع خان اور ہمارے زمانے کے پیر زادہ اور علما اور ملک العلماء مولانا عبد العلی مد
 سرور اور انکے بعد کے تمام علما اور طلبہ مراد ہے جو محی الدین ابن عربی کی تعریف و توصیف کئے اور کیا کرتے ہیں بلکہ فصوص اور فتوحات
 مکی کی سندان کمال سوخ اعتقاد گائے اور لکھیں پس ان کفران ابن مہیث کی دلیل مہیث کے روئے مرد اور زندہ کے سب کا فر ہو چکے ہیں تو
 امام محمد غزالی اور قاضی غیاض اور شافعی وغیرہ علما رحمہم اللہ تعالیٰ کہ جب تک تکفیر ہو چکی ہے انکی تعریف و توصیف کر نیوالے اور کتاب حیات العلوم
 اور کتاب شفا وغیرہ اہل حقادر کہہ کے ان کتابوں کی سند لایا نہ کہ مرد اور زندہ سب کے سب کا فر ہو گئے بھلا اب الہی مرجع کر نیوالے اور سندا لائیوالے
 بزدلوں کو معاف فرمائے نہیں یا نہیں اگر معاف فرمائے ہیں تو سید اعظم کو بھی معاف رکھو اگر معاف نہیں فرمائے تو انکو بھی کا فر جا کر حکم کھا
 کا ان پر جا کر گرداؤ اور امام حسن رضی اللہ عنہ کے ساتھ کسی فعل کی پیروی میں تہیہ دینی سے کیا تباہت ہو گئی کہ اتباع سنت تو عین ایمان داری ہے
 انہوں میں علم و شعور پر کہ ایمان کی بات کو تکفیر کی دلیل ٹھہرائے ہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تو اپنی امت کے علما کو انبیا ربی اسرائیل کے ساتھ تشبیہ

فرمایا کہ علماء اہل بیت علیہم السلام اور رسول خدا کے ساتھ اور ان عالموں کو کافروں کے ساتھ پیش دئے تھے اس صورت میں تو صاحب معلوم ہو گیا کہ حق سید عظمیٰ تھا
 پھر اب امام حسن کی مثال کو نہ مخالف ہو سکیگی اور مثال کی حقیقت کتاب تنزیل الانبیاء عن انبیاء اللہ میں جو امام سیوطی سے ہی کھلاؤ تو دلیل ممکن تھی کہنے سے
 کیا کفر لازم آیا کیونکہ بہت سے علماء کے کلام میں جیسے محی الدین ابن عربی اور محمد غزالی وغیرہ کی کتابوں میں تائید کے ہیں اور تائید کر رہا ہے کہ انہوں نے سوا
 اسکے حیرت صحیح ہے حرم اللہ من المؤمنین سالہ و مدہ و عرضہ والی لایظن لہ الا خیر یعنی حرام کیا اللہ تعالیٰ مومن سے سب سے مال کو اور اس کے خون دیناری کو
 اور اس کی اور دیناری کو اور نگاہ کرنا اسکے عقین سوا کما نیک کے انتہر اور تاحی کتب اسلامیہ میں لکھا ہوا ہے دہی اور گمانی قریبوں سے کسی مومن کے عقین
 بدگمانی ثابت کیا جائے اور جب تک کسی کلام میں احتمال خیر کا ممکن ہو تو شر احتمال کرنا اور انہیں بجا الراقی اور دوسرے معتبر تائیدین لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کے کلام میں
 نود پر نون احتمال کفر کے باوجود ہیں اور ایک احتمال اسلام کا ہو تو مفتی کو لازم ہے کہ ایک احتمال اسلام کو ترجیح دے اور زبان تکفیر میں کھولے پس تعریف
 مولوی اسماعیل کی خصوص اس قید مذکور کے ساتھ اور مثال امام حسن کی درج کرنا جو تائید کا سید عظمیٰ بدعتا دی و دیگر کے دلائل نہ ہو سکتے طرہ
 پر کہ مزید ارادے رو بہ ہے ہیں کہ مولوی محمد علیہما سید صحیح النسب ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پوتے اور اسے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان سے تو لاؤ خلا
 کی خلاف سنت و جماعت کے نہیں صادر ہوا چنانچہ اشتہار نامہ مذکور میں بھی لکھے ہیں کہ لفظ حال شان صلاح (یعنی دیکھ جو خاطر خواہ گمانی تائیدیں تکفیر
 انہی کے ہیں سو معلوم نہیں کسی شریعہ کا مسئلہ ہے کہ تائید و دلیلی جیسے زید یا بن سید عظمیٰ کے جبر محمد امام حسین رضی اللہ عنہ کے باغی و فاسق تھے کہ ان
 جناب پاک کو فاسق ابن الفاسق کہتے تھے حقے راستی تائید سے انکو شہید کے چنانچہ ملا علی قاری جو کسی جگہ کے پیر کے رو میں ایک رسالہ تصنیف کئے ہیں سو
 اُٹھیں لکھے ہیں کہ حنی التائید الفاسد علی الدین و اہلہ من جنایتہ فضل قتل عثمان الا بالتائید الفاسد و لا ما جری یومہ الحجل و صفین
 و قتل الحسین و الحرة یعنی کیا کچھ آفت لائی تھی وہیں فاسدین پر اور نیکاروں پر عثمان رضی اللہ عنہ تائید فاسد تھی تو مار گئے اس طرح جو کچھ گذرا جنگ
 کے روز اور صفین میں اور حسین رضی اللہ عنہ کے قتل میں اور جرہ میں انتہی شرع محمدی میں تو مفتی علیہ السلام کہ کسی مسلمان کو طرف گناہ پیری کی نسبت کرنا
 بغیر باریع قطع کے حرام ہے تکفیر کا ذکر وہ تو ایک نہایت دشوار نازک قدم ہے کہ تکفیر نامومن کی کفر ہے جبکہ علم باعلیٰ قاطع ترک و بدعت کی
 خصوص سادہ و جلیل القدر کی کہ اجزاء رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں اللہ کفر ہو گا کیونکہ اولاد و تولد رضی اللہ عنہما حکم الہیہ تطہیرتہما بل مدبر مقرر
 بن خاتم المجتہدین ابن حجر مکی کتاب التوسل میں لکھے ہیں کہ میں حضرت امام الشریف و الرعاية الوصف القرابی الذی لا یسلب عنک بایوی بلہ من تبارک
 و الوفاء من سبب مولانا یحییٰ شاعری سبب و نحوہ لان الولد العالی یمینہ الحقوق من کثرت و لا تنساب الظل لھمیل فی حق الصدیق و الفاضل

ان یعفو عن وقع فیہ علی قارب جبہ فلیک بحیال الظن و الشفاعۃ الحمد یر اصالت لذی و الحجابات من اهل البیت اذ ہم المذہب عنہم
 و بعض المطہرون تطہیرہ بالنسب القرائی جتے فہم بعض اکابر من الاحیاء احد ہم لا یخرج من دار الدنیا حتی یطہر من الدنسی المعنوی مرضی عنہ
 و لو قیل موتہ و انزلہ ان بعض اکابر کا بوقال اذا و جب علی احد منہم حد شرعی ثمانہ علیہ علی سبیل ان العبد یطہر رجس بسیدہ من قد
 و حل یحالی فیہ واجب اہرام سید کی اور رعایت اسکی سبب قرابت داری سے رسول خدا کے ساتھ جو دوزخ میں لگی جاتی اس سے سبب صادر ہوئے بدعت اور فیض
 کے بلکہ واجب کہ اسکو گالی دینے سے پرہیز کریں اسلئے کہ باپ کا نافرمان بتا اذ سے محروم اور نسب و زمین سوتا اور گمان یک عقین شریعت و طہر
 کے ہی کہ موافق کر نیگا جس چیز کو جو صادر ہو تھی انہی حقین آثار و بوی سے اپنے دوستوں کے پس لازم کرے تو نیک گمانی کو کے عقین اور اخلاص محمدیہ
 از و اصالت کے اہل میت کے گناہگاروں کی کو بھی و رد و رکھی گئی ہے انھوں نے پلیدی گناہ کی اور پاک کئے گئے ہیں از و نظیر کے جو بعض قرآنی ہے

بہا تک بعضے کا برائے نام تطہیر سے مجھے میں کوئی اہمیت سے نہجائیکا دنیا سے جب تک پاک نہ ہو پدیا باطنی سے سبب بیماری اور انداسکے اگرچہ تھوڑا لگ
 موت کے لہو اور بعض کا کہے کہ ہیں کرب کسی سید رحہ شرعی واجب ہو تو جاری کر گئے ہم اسیر حد سطو سے جب غلام پاک کرنا ہی بیضا حک باؤں کو کجا
 سے جو انکا باؤں کو لگی ہوا تہر اور محترم فتوحات کے انیسویں بابیں جو امام شعرانی اختصار کے ہیں لکھا ہوئی قال تعالیٰ انما یرید اللہ لیلذہب عنکم الزحس
 اھل البیت ویطہرکم تطہیرا اولاد فاطمہ کلیم الیوم القیمہ فی حکم حدۃ الایمہ من الغفران فہم المطہرون ولا ینظر حکم ہذا الشرف لاهل البیت
 الا فی الدار الاخرۃ فانہم یحشرون مغفور لہم واما فی الدنیا فی اقی منہم حد اقیم علیہ کا تابا زابلغ الحاکم امروہ و قد مرنا او سننا و سننا
 اقیم علیہ الحد مع تحقیق المغفرۃ کما غرواضنا ولا یجوز ذمہ وینوی کل مومن مسلمہ باللہ و ما انزل ان یرصدی اللہ تعالیٰ و قوله لیلذہب
 عنکم الزحس اھل البیت ویطہرکم تطہیرا فہم ما یرصدی من اھل البیت ان اللہ قد عفا عنہم فیہ فلا یشغی لمسلم ان
 یلحق المذمتہم ولا ما یشین اعراض من شہداء اللہ تطہیرہم و ذہاب الزحس عنہم لا یعمل عملہ ولا یخیر قد مرہ بل سابق غنا
 من اللہ علم انک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم یعنی اس آیت کے حکم یعنی مغفرت میں فاطمہ کی اولاد جو قیامت تک ہونگی
 سب داخل ہیں پس وہ پاک ہیں اس حکم کا شرف اہل بیت کو جو سوا ظاہر ہو گا مگر آخرت میں کیونکہ ان سبھوں کا حشر مغفرت کے ساتھ ہو گا لیکن
 دنیا میں اگر کوئی انھوں میں سے گناہ کرے تو اس گناہ کا حد ان پر قائم کیا جائیگا جیسا کوئی شخص گناہ سے توبہ کرے جب تک کہ کو معلوم ہو کہ اس نے زانیہ
 ہی یا چربا ہی یا شراب پی یا تو اسیر حد قائم کر گئے اگر اسکی مغفرت تحقق ہوئی جیسا ماخبرہ ری کے ایک صحابی تھے زنا کرنے سے حضرت انکو جرم
 کئے اور اسکی مذمت جائز نہیں پھر جو مومن اور مسلمان ہی اللہ پر اور اللہ کی نازل کئی ہوئی چیز پر سزا داری تصدیق کرنا اللہ کا کی اس آیت میں
 لیلذہب عنکم الزحس اھل البیت ویطہرکم تطہیرا اسوا اعتقاد کیا جائے کہ جو چیز اہل بیت سے صادر ہوتی ہی اللہ کا تحقیق انکو عفو کیا پس
 مسلمان کو سزا دہنیں جو اہل بیت کی مذمت کریں اور انکی آبرو لین جسکو اللہ آپ پاک کیا ہوں اور انھوں کی نجاست دور کیا ہوں ان کے شہادت
 دیا بھی مرتبہ انکو کی عمل نیک کئے ہوں کہ انکو انک پیچی ہو کر کے حاصل نہیں ہوا ہی مگر سابق سے انکی غایت اعلیٰ حال یہی ہوا اس سے یہ مرتبہ
 حاصل ہوا یہ اللہ کا فضل ہی جسکو چاہے اسکو دیوے اللہ بر فضل والا ہی تعنی اور یوں لا جا می حرمہ اللہ علیہ سلسلہ الذہب میں فرماتے ہیں
 معنی کا میرا اللہ ان بود نزد عارف آگاہ ہے کہ خدا راز لوث جس و فساد بہت تطہیر اہل بیت مراد بہت پر شہید بردی الافہام
 کہ بود جس برترین اہام چون بود بر ذلت و عصیان بہت تطہیر آن بجز غفران بہت ہم اہمیت مغفور اندہ و از عقوبات آخرت دوزخ
 از کہ چون بریت ذمتہ شان بہت ان بہر ان مذمت شان ہزار معامی در شان معصوم ہ و از دایم ساز شان مذموم ہ الخ اور یوں ناہ
 عبد العزیز محدث قدس سرہ کی تفسیر میں ہی مفصل مرقوم ہی دیکھو اور ابن حجر کی موافقی میں یہ حدیث شریف لکھے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم من لم یعرف حق عترتی فلا حدی ثلاث اصنافی واما ولد نہایتہ واما حملہ امہ فی غیر ظہر یعنی فرما رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم جو شخص میری آل کا حق نہ پہنچا یا رسولن تین وجہوں سے ایک جو ہو گا یا وہ نہ فانی ہی یا ولد الزانی یا اسکی ما کو حیض کے وقت حمل رہا
 ہی انتہر اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ بہ حدیث شریف روایت کئے ہیں کہ من البغض اھل البیت فھو منافق یعنی جو شخص کہ بغض رکھا اہل البیت
 پس وہ منافق ہی اور دیکھی بہ حدیث شریف روایت کئے ہیں کہ اللہ غضب اللہ علی من اذانی فی عترتی یعنی ختم مواغضب اللہ کا اس
 شمع حق بر جو اندا دیا مجھے سبب عترت میرا انتہر اور ملا علی قاری شرح فقہ کربن لکھے ہیں من قال لعلوئی علیو یا قصدا لا استغفار
 فقد کفر یعنی جو کوئی کسی سید کو تجارت سے چھو تا سید کہیگا تو کافر ہی انتہی کسی نے کیا خوش کہا ہی ہر کس زال طرگم عناد باشد ہ

ازیک پدر باشد ابن زیاد باشد؛ دیکھے سیدنگار کا ایمان و احترام قرآن و حدیث مولیٰ کے قول سے مقتدر تہود سے سید جلیل القدر عالم عمل کا
 کیا کچھ تہہ ہوگا افسوس خدا سے در در رسول سے شربائے ایسے سید بزرگ کی تکفیر و جہان کر کے اپنے ماتحتوں سے آپ تکفیر کی بری ہلاکین گرفتار ہو گئے الٰہی توفیق
 تو بکری دی طرز میں ہیں جی باوجودیکہ سوا کا شفق جو پہلے نائب مختار کی معرفت سے سید اعظم کے پاس بھیجا گیا تھا اور بعد اسکے وثیقہ کا کاغذ لکھ کر سید اعظم
 کا ہر کردار اپنے لئے نمونہ نائب مختار کے ماتھے سے بھیجے تھے سو ان دو کاغذ وین لفظ سید لکھے میں اور بالا کے سید اعظم کی سیادت پر ہزاروں کے رو برو گواہی
 دئے اور چھپنے والوں کے سامنے بھی لکھے اور کہتے ہیں کہ وہ سید پھر ان کی تکفیر کے واسطے سید لکھے نام سے نکالنے میں سبحان اللہ لفظ کیے نکالے تو
 کیا ہوا ذات سید کی تکفیر کر چکے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جسکو جاہلین سید بنا دیں اور جسکو جاہلین سید سے نکال دیں یا یہ کہ عجب بین فرنگی عملی اور
 کوٹ کے قاضی مفتی توہین خیاچہ نیلوی حکیم بن العابدین کو جو اندونین طیب بن بیٹھا ہی سید بنا دیا اے لاکھ لاکھ اسکے باک نام شیخ نظام الدین ہی سو
 ہزاروں پر مشہور جہانگ صدر کوٹ کے قاضی ارتضیٰ علی بن اودھتی عبدالودود اور حسن علی سے اور فرنگی عملی سے سید اعظم کی تکفیر کے باب میں کچھ نہیں
 تو فرنگی عملی کچھ کہتا کہ یہ بات ہے نہ پوچھو تو اب سے پوچھو کبھی کسی کے رو برو ہوتا کہ وہ شیک سید بن کبھی تو کا فر بنا دیتا اور شیعہ الدولہ کے یہاں مجلس
 میں بیج الاول کے خانہ کی بولا گزیر اس جلسہ میں دو دو جینے تک سید اعظم کو پانی سے ترس کر مار دیتا اور یہ تو اب زیادہ کاغذ پیا جاتا ہے **س**
 زادہ ظالم سکر میثود بی بیچ چون شکست خیز میثود غضب تو بہر ہی کہ بہ تکفیر سید اعظم کے علانیہ منبر پر بولا کہ شفاعت کے بحث کے رو سے مجھے کھانا
 پانی غرض نہیں لگتا تھا اور رات کو نیند نہیں آتی تھی لیکن آج پیت بھر کھانا کھایا پانی پیا اور نیند بھر سو یا سبحان اللہ محب رسول ہوں ایسے ہوں کہ
 اہل میت کی تکفیر سے پیت بھر میں اور پاس کھجوریں اور آرام پاؤں صدر کوٹ کے قاضی اودھتیوں میں ہر ایک کیسے کہ رو برو کہتا کہ وہ سید بن اٹکوں
 کا فر ہو لگا جو اٹکوں کا فر ہو لاسوہ کا فری در کسی ہوتا کہ اے مردیوں کے پیچھے غارت پر چھو اور کیسوں سنا دیتا ہے ہم اٹکے یہ دیکھتے پیچھے نادر ہینکے
 اور پچھے بھی ہیں اور کسی کہتا کہ ہم اور دوسرے عالمان نواب کو کہہ دئے کہ مولوی شعیب کی تعریف وغیرہ سے کچھ عہد شکنی نہیں ہوئی لیکن نواب سید
 ایسا کہنے جتنے کہ صدر کوٹ کے قاضی نے ایک دھکم دھلا ڈال خان سے کہ جسکی جہر تکفیر کے اشتہار نامہ مذکور پر ہی کہا میں نواب کے قریب میں گیا
 مگر آئندہ پھر کسی اور مقدمہ میں قائم تھا و لگا چنانچہ حکیم مذکور جب ارکات کو نواب کی طرف سے گئے تب ایک در مسجد میں کوئی پیر زادہ سید اعظم کی تکفیر
 کرتا تھا سو سکر اسکو سخت منع کئے اور قاضی مذکور سے جو تقریر سنے تھے بیان کر کے کہے کہ تکفیر بہت پیچا ہی یا رکھیم مذکور اب تو مرحوم ہو چکے مگر جو جہا
 کہ انکی زبان سے علانیہ مسجد میں سنے ہیں سو بفضلہ تعالیٰ آج موجود ہیں اور جب قاضی مذکور سے نواب عظیم الدولہ مخوف کے بیٹے شمس الدولہ پوچھے کہ سید اعظم
 کی تکفیر کیا جائے یا نہیں قاضی مذکور بولا کہ وہ مسلمان ہیں تکفیر کیا جائے اور اب افرین کوٹ کے مفتی عبدالودود کی سیداری در سنگم کوئی برکا آخر
 جو حقیقت تھی سو صاف صاف کہہ دئے کہ ہمنا اچھا منصوبہ گاٹھا کہ وثیقہ مولوی محمد علی سے لکھو لیکے اس کاغذ کو کھلتے اور ہندو بھیجا دینا کہ کچھ
 محمد علی خود تقویت الامان کو بدھتھ کاغذ لکھ دیا تھا کہ وہ ان کمال رسوائی اسکی ہو جاتی لیکن نواب جی جلدی کر گئے اور عامہ منصوبہ تھیک نہ بنا ہوا
 نائب مختار فرماتے تھے کہ جب عالمان مسند لکھ دئے دیسا عمل میں لایا ہوں اگر کھلتے کے عالموں کے دوچار عالم تقویت الامان کی بہتری پر مہر کر دیوں تو
 کوئی ہتھیار نہیں تو انکی طرف ہو جاو لگا لیکن آخر وعدہ خلافی ہو گئی خیاچہ سید معلوم ہو جائیگا یا ر و تم ہم اب کسکو کچھ کہنا اور کسکو چھوٹے انہی تو
 پر کسی کیا خوب کہا ہی اگر لیکے زمین مجسٹریٹ کی حکومت اپنے کو لجاو تو نیب ملے کہ راتنا ہو چھوٹے سب کچھ جاو لگا اور جب فرنگی محلی امیر الدولہ خاندانی
 سے سید اعظم کی ملاقات کو جائیکے گا کہ تو رہنا جاو مسجد میں منبر مقرر کیا تو قاضی صدر کوٹ اور اسکے دو نو معینان عبدالودود اور حسن علی مالک تو
 کے گھر یعنی فرنگی محلی کے یہاں جا کر سفارش کئے کہ وہ مردودی عزت ہی شادی محل میں انکا تو بہ لیویں تو بھلا لاکھ تو بہ فرمائے کہ مسجد میں تو بہ

لوگ کتاب قاضی بنکر وغیرہ لوگ کہ تو بوجہ ہی میں لینا اور گھر میں لینا کون سی کتابیں ہیں ایک تو ہے جواب دیا کہ تم ہم خوب جانتے ہیں کہ مولوی محمد علی سید صاحب
اور عالم باعمل واعظ جلیل القدر تھے اور ان سے کوئی قول و فعل خلاف شرع مرز نہ ہوا تھا پھر حوا کی کثیر کے سکون سے مسئلہ کے روئے تھا جیسا نواب کہتے گئے ویسا
کہنے لگے ویسا ہی بہ بھی ہو گا اسی کا اندازہ وہ خود کر کے اور کہیے کا مان و دیناروں کے ہیں یا بے دینوں کے اور حق و باقی سمجھنے کے لئے دلوں پہ بات بس ہے اور ان
بات کو جھٹالنا دنیا میں ہو سکتا ہی لیکن آخرت میں سوا ان مان کہنے کے اور کچھ نام نہار سلوک کے حاصل کلام جب کہ نہ تہار نام نہار دلوں کے روئے تقویۃ الایمان
اور الزم خرم علی یعنی نفی المسلمین دونوں مردوں پر چلے اور کہے معتقد کا فرنگیے اور فقط مولوی حسین دہلوی کی تعریف و توصیف اتنا پیش امام حسن کی رفع فساق
میں اور جواز تاویل کا بیان جواز و شرع کے کہ یہ بد نہیں تھا اور اعطی کی کثیر کی دلیل قطعی ہو چکی تو قاضی صدر کوث اور مفتیان وغیرہ باوجود یہی حکومت
و دیناری کے اور ان رسالوں کی بدیون سے کما حقہ واقف ہو نیکیے چھ سات سال کے عرصہ تک جو حضور میں مسلمانوں کے میر پرانی بدیان جان کئے اور جو
کو اُپر عقیدہ رکھنے سے اس طور پر باز رکھے بلکہ رکھنے کے چار سال کے پیش از سالہ خرم علی یعنی نفی المسلمین کو جو چھاپنے کی قبی مطالعہ کر رہا کہ اول
آخر تک قابل وعظ ہی کر کے اُسیر مہر ان کر اور قے لکھے نور محمد کے ہاتھ سے موضع و انباری کو مولوی محمد میر صاحب کے پاس بھیجے چنانچہ نور سیکر ویلور
علی بران مشائخ کے بھنوئی سید ابوالحسن اسی سالہ کا صحت پر چتر کے قاضی مولوی مقیم صاحب اور مفتی ولی محمد صاحب بھی مسند ان لکھوے اور اس
سبب اس سال پر ہزار دن مسلمانان اہلک عقیدہ رکھے اور سیکڑ دن اُسی عقیدہ پر تو بھی ہو گئے پس قاضی بنکر وغیرہ اپنے ہاتھوں سے آپ اشد
کافروں پر چلے بار و جینکے ی سب منبر پر علائکہ تو بن کرین تک لکھوے کے ساتھ عام رسوم اسلام کے بجا لانا یعنی اقتدار اور اسلام علیکم السلام کو
اور ان کے جناز پر غار خضار تہنیت تہنیت عیادت وغیرہ اکرنا حرام ہے کیونکہ آپ گمراہ ہو نیکیے قطع نظر ہزار دن مولوی کو غمراہ کر چکے غضب
تو یہ ہی مفتی حسن علی نے حکم تقی نواز خان سے کھا تھا کہ کتاب تقویۃ الایمان کو عام و کمال دیکھا ہوا نہیں تمام آیات و احادیث کا معنی علی اور
قابل عمل علی اب اس کتاب کے مرد و بچہ اور بھی مہر کر دئے ہیں اور فرنگی محلی اپنے مکان مخصوص میں ایک زناہی ایام فسادین روبرو نشاہ
سید قاسم صاحب قادری اور قادر بادشاہ صاحب وغیرہ کے مجمع میں اپنے معشوق سے یہ شعر پڑھا کہ سنا ~~بہر صاحب~~ جمع آید سدا
ہ فسادات فسادات فسادات یا تو بھٹے پوچھے سید سے کب فساد ہوا تھا جواب دیا کہ دیکھو علی کے وقت میں اور امام حسین کے وقت میں
کیسا فساد ہوا تھا اور اب مولوی محمد علی کے وقت کیسا فتنہ و فساد پڑا یا دیکھو تو کس قدر خراب علی کرم اللہ وجہہ اور امام حسین رضی اللہ
عہد کی امانت عظیم کیا ہی اور انکو مفسد بنایا معاذ اللہ یہ تو خارجی ہو گیا ہی اور جب امیر الدولہ خاندانی کے توبہ نامے میں فرنگی محلی اپنے عقیدے کے
موافق لکھا تھا کہ خدا و رسول کو حاضر و ناظر جان کر توبہ کرتا ہوں تب قاضی صدر کوث اور سلمی وغیرہ اعتراض کئے کہ یہ بات تو شرک ہے
اسلئے کہ جگہ حاضر و ناظر ہوا اللہ ہی کی شان ہی رسول کی نہیں تو فرنگی محلی اُسیر امر کر کیا پر باطلان حق کیونکر ہو سکتی آخر کچھ نہ پڑی چنانچہ
اسی بات پر قاضی صدر کوث نے لکھا تھا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اس شخص سے مزبور توبہ لوگ ناپس اس امانت عظیم خلیفہ معظم اور امام کرم سے اور
اس عقیدہ شرک سے بھی کافر ہو گیا اور اسلامی زبان سابقین میں روبرو احمد صاحب پوتے امام صاحب مدرس کے کھا تھا کہ حسین بھیا
ہن میں صاحب صوف مولوی محمد غوث مرحوم سے یہ کیفیت بیان کئے تو مولوی محمد غوث اس بات کو رد کر کے اسلمی کو خوب ذلت دئے تھے اور
سننا جانا ہی کہ خادم آل نبی محمد مظفر خان بھادر نواب الف خان کے فرزند کے روبرو اُس نے جناب امام حسین رضی اللہ عنہ کو جہالت سے مار
گئے تھے کھا تھا تو بہادر موصوف اسکو مارنا چاہے لیکن بہادر موصوف کے مدعا ہوں کی ملک سے جان بچا تھا گ گیا تھا چنانچہ اسی کا تربت یافتہ
حاجی مراد قدیم جامع مسجد میں جو چھوٹی مسجد کے مشہور ہے کئی لوگوں کے روبرو حال میں کھا ہی کہ حاکم فاسق کی بیعت جائز ہے بھٹے چوچے

جناب امام حسین زید سے بیعت کر کے اس کے سوسو شاید شہید نہیں ہوئے مگر اُنے جواب کیا کہ ان شہید نہیں لیکن زید جو انکو اُنکے وطن کو جانے دیکھ
تسلیم کیا سو اسلئے انکو مظلوم کہینگے اور حال میں تو مشہور معروف ہی کہ معروف صاحبِ حرم اور ایک بزرگ جناب امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت کی گئی
کر کے بچے تو اسلئے خارجی بولا کہ مارگریہ کی سیرکی شہادت ہی حالانکہ ظاہر کی جنگی شہادت میں کئی احادیث وارد ہیں اور تمامی علماء گیارہویں شہید
کھتھے ہیں اور جناب علی کرم اللہ وجہہ لہم اے اس جناب پاک کے یار رفیق کی شان میں ہم خیر الشہداء علیہم السلام فرمایا ہیں باوجود اسکے اس
جناب پاک کی کیا کچھ بڑی اہانت کیا ہی نہیں معلوم ہوا کہ یہ نہ ذات مقدس افغنی کا بھائی خارجی اور نہ میں اہل بیت ہی اور پھر ایک برہمنی کہا تھا کہ حسین
کو کیا فضیلت ہی جیسے دھرمیوں کی اولاد میں ویسے ہی یہ بھی ہیں اور کہ معظم کی شکایت میں کہ سے لکھتے تھے اچھا تھا رہنا اجڑنا صنف ہذا الفکر
الظالم اھلہما یعنی ہمارے پروردگار نکال دے اس قریہ سے کہ یہاں کے باشندے ظالم ہیں اور کہتا ہی کہ حرم میں زنا ہوتی ہی اپنے رفیق حاجی غا
سبزرگ کو اسے گواہ رکھتا ہی مواذ اللہ اللہ کی پناہ اور سوا اسکے قاضی صدر کوث جس فتویٰ میں لکھتے تھے کہ اگر ماکین یا شاتی برای نذر بزرگ ہیں
کند بعد از ان اگرچہ بہرہم باشند ذبح کند حرام است خوردن آن انتہی اس فتویٰ پرانی مہر و خط کیا کہ سب صحیح ہی بعد چند روز انھیں انیت اپنی بنائی ہوئی
کتب سفینۃ النجات میں لکھا ہی کہ جانور کسی نہ کئے تو کیا بوزج کے وقت تو خدا کا نام لیا جاتا ہی پس وہ جانور حلال ہی یا روکات باوا صاحب
کامرغاشا یا اسکوتہ اچھا گستاخ ہی حالانکہ اسکی حرمت نص قرآنی اور احادیث اہل احوال فقہائے شیعہ ہی خپائی خفیہ کے پیشوا مولانا شاہ
عبد العزیز محدث قدس سرہ سورہ بقرہ کی تفسیر کے پانستونین صنف میں لکھے ہیں وصال اھل بیت یعنی مکران جانور کہ آواز برآوردہ شد و شہرت وادہ
در حق آن جانور کہ لغیر اللہ یعنی برای غیر خداست خواہ آن غیرت باشد یا روحی خلقت کہ بطریق جھوک کہ بنام او بندہ خواہ جنی مسلط بر خاند یا سراسر
کہ بدن دادن جانور از اید اسکند انجا دست بردار شود یا توپ را روان کردن نہد و خواہ پیری یا بچہ سے را باین دفع جانوری زندہ مقرر کر د
دہند کہ این ہمہ حرام است و ہر بیٹ صحیح و درست کہ ملعون من ذبح لغیر اللہ یعنی ہر کہ ذبح جانور تقرب بغیر خدا یا بدعت خواہ ذبح نام خدا
بگیرد یا نہ نیز کہ چون شہر تہذیب الدین جانور برای فحاشی است ذکر نام خدا وقت ذبح نافذہ مکرہ ہے آن جانور منسوب آن غیر گشت و خفتی درو پیدا
گشت کہ زیادہ بخت مردار است زیرا کہ مردار بے ذکر نام خدا جان دادہ جان این جانور یا از ان غیر خدا قرار داد گشتہ و ان عین شرک است و
ہر گاہ این خبت در وی سرایت کر دہد کہ نام خدا حلال نمی شود مانند سگ و خوک اگر بنام خدا ذبح شود حلال نمیکرد نہ کہ این مسئلہ آن است کہ جان
ابراہی غیر جان آفرین نیاز کردن دست و کاولات و مشروبات و دیگر اموال مانیز اگرچہ از راہ تقرب بغیر اللہ دادن حرام و شرک است اما
ثواب پذیر مار کہ عائد بندہ میشد از ان غیر ساختن جائز است زیرا کہ انسان را میرسد کہ ثواب عمل خود را بغیر خود بہ بخشید خپاچہ میرسد کہ مال خود را
بغیر خود بہد جان جانور ملک آدمی نیست تا او را کسی تو اند بخشد و نیز دال مال از بخت مستوجب ثواب است کہ آدمیان بوی منتفع ہی شوند و چون
مردہ بعد از مفارقت این جہان قابل انتفاع بعین مال نافذہ اند طریق نفع رسانیدن بانھا در شرع چنین قرار یافت کہ ثواب موال را کہ بہ ستمخان
برسانند بانھا عائد سازند و چون جان جانور املا قابل انتفاع آدمی نیست در زندگی پس از مردگی نیز قابل انتفاع او باشد از اسی طرف مرد
کرد و حدیث صحیح آہست لیکن غشیش میں ہست کہ دادن جان برای خدا ثوابی کہ در دین مردہ بخشید شود نہ کہ ذبح برای مردہ کر دہد و بعضی
جہاں مسلمین مقام کچھ فی میکند و مگویند کہ گوشت را چتہ بنام مردہ دادن بلاشبہ جائز است و مانیز از ذبح کردن جانور بنام آن مردہ میں قدر
تھیں نام برای فہمایدن ایشان یک نکتہ کافی است کہ با ایشان باید گفت کہ ہر گاہ تہذیب کچھ کردن جانور بنام غیر خدا نہ میکند اگر عوض آن جانور
گوشت بہاں مقدار خیر مردہ و چتہ لغیر انھو آید و در ذہن شما آن نذر ادراشود یا نہ اگر می شود درست میگوید کہ مقصود شما از ذبح غیر

یقال لہ ابن وکیل وکان شاعرا ما فرغ ابابا الفریض بق ما یظهر الکوفۃ علی ان یعقر هذا ما تم من لابل وهذا ما تم من بلدا ورویت الامام
 فلما ودرت اما واما بالسیو کیشتان عواقبها قال فخرج الناس علی الخمرات والبغال یولدون اللحم قال وعلی رضی اللہ عنہ بالکوفۃ قال فخرج
 علی علی غلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البیضا وهو یادی یا ایھا الناس لا تکلوا من لحمی ما فاتها اصل الغیر اللہ یمنی
 روایت کیا ہی ابی عامر کے بیٹے نے ابی سبرہ کے بیٹے جابر سے کہھا ایک شخص تھا بنی براح میں کا جو ابن وکیل تھا اور شاعر تھا بلکہ کیا فرزند بنی کے باب
 غالب سے ایک بانی رجو کوفہ کے سامنے تھا اس بات کا کہ جب انت پانیکو آوین تو بہ ہوا و انت دج کرے اور اسوا و انت پھر جب انت پانی کو آئے تو
 تلوار لیکر کوچے مارے گھر سے ہر اونچی کہا کہ پھر لوگ کہ ہوں پراد و چرون پر سوار ہو نکلے گوشت لینے کے واسطے اسوقت علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں تھے
 سو نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر پر سوار ہو کر جب کا نام بیضا تھا اور پکارتے تھے ای لوگ انکا گوشت مت کھاؤ کیونکہ میں دج ہو میں اللہ کے
 غیر کے واسطے انتہر کہیں یا روابس مر عیسیٰ بات رہی تھی جو تھے پس اسلی جو کمال تو بین و تحقیر ابی بن حسین رضی اللہ عنہما اور اہانت فاحشہ مکہ معظمہ
 کی کیا اور حرام چیز و فعل شرک کو صلا دیا جانا اور ان آیت اور احادیث و فقہاء کے اقوال کے خلاف سیر فتویٰ دیا سو ان وجوہات سے بھی آ
 فعل سے آپ کا فرمودہ کیا بیان ایک ندرات سن رکھئے کہ مولوی ولایت علی رد شرک کی کتاب میں مولوی بن صفی سے سترھویں صفحہ تک اسی آیت
 مذکورہ کے مضمون کی دوسری ایک آیت کی تفسیر نہیں اسناد مذکورہ کے معنی کے مطابق یہ لکھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حومت علیکم المیتۃ والدم و
 لحم الخنزیر و ما اھل الغیر اللہ بفرمایا اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہم نے تم پر کھانا مرد کا اور خون اور گوشت سور کا اور وہ چیز کہ مشہور ہو سوا اللہ
 کے اور کے نام پر انتہی سوا شیعہ فاضی صد کرت اور اسلمی و فرنگی محلی وغیرہ شاکر دان بے شعور اور اربان حماقت معمر اپنے استادن اور قافوں کے
 اعتراض پر نازان ہو کے رہت بازوں سے جھکرتے ہیں کہ دیکھو ولایت علی اس مقام میں قرآن کی منی میں تحریف و تصحیف کیا ہی کیونکہ لکھا ہی کہ حرام کیا
 ہم نے تم پر کھانا مرد کا یعنی طعام میت افسوس صد افسوس ان بے شعور و کونہدی سمجھنے کا بھی شعور نہیں کہ وہ ان تو لفظ کھانا معنی سے خون کے مربوط و مقصور
 ہی معنی سے طعام کو یاد و ان مردوں کے کھانے پر مرزبوا لکی سمجھ دلیسی جیسے ایک کوئی نے کسی کتاب فارسی میں لفظ کون لفتح کافی کتین دیکھ کے
 کون بضم کاف سمجھا تھا آدم بر سر مطلب اشتہار نامہ مذکور کے شروع میں لکھے ہیں کہ چون کتاب تقویۃ الایمان مولوی محمد اسماعیل دہلوی رسائل
 ولایت علی عظیم آبادی و خرم علی وغیرہ خلا سید محمد تریان ہندی مشتمل بر ترقیص شان سرور عالم و انکار توسل و شفاعت دی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 و انکار رجود عن غرق بان جناب سوا سیالت و اہانت دیگر انبیاء و اولیا از چند عرصہ دین ملک رواج یافتند الخ یا ر وادنا جھوٹھ ان جھوٹھوں کا
 یہ ہے کہ اس ملک میں سوا تقویۃ الایمان اور نصیحت المسلمین کے رسائل ولایت علی رواج پانیکا تو کیا ذکر بلکہ اگلے نام بھی کوئی نہ سنا تھا مگر اسی
 منا و عظیم میں منشی منی کتب فروش ان رسالوں کو لاکے دو تین رسالے بیا تھا کہ ناب مختار خبر پا کر ان رسالوں کو اکیمت خرید کئے اور پانی
 میں بھی غرق کروا باوجود اسکے تقویۃ الایمان اور خرم علی کے ساتھ شریک کر کے لکھے ہیں کہ از چند عرصہ دین ملک رواج یافتند اور انا چوری
 ان چور و کئی یہ ہے کہ رسالہ خرم علی یعنی نصیحت المسلمین پر سابق میں تو ہم ان کر دئے تھے اسلئے نصیحت المسلمین کا نام نہ لکھ کے فقط رسالہ خرم علی
 لکھے ہیں غرض یہ عامی ان کا ذہن اور فہم توں کے ہر کذب و افتراء کو اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ابج مونکی خدمت میں بخوبی ظاہر تر پانیکے
 کہ ساتویں صفحہ میں نصیحت المسلمین کے لکھا ہی ہمار حضرت بھی جب اللہ کا حکم پاوینگے تب قیامت کے دن شفاعت امت کی کرینگے اور یوں صفحہ
 میں اسی کتاب کے مرقوم ہی جو مغیر کی شفاعت کی امید رکھتا ہو سکو لایم ہی کہ بھلے اللہ کو راضی کرے انتہر اور تقویۃ الایمان کے آٹھاد
 صفحہ سے چوٹھویں صفحہ تک لکھا ہی کہ اس جگہ ایک بات برے کام کی ہا سکو کان رکھ کر سن لینا نہایت ضروری ہے کہ اکثر لوگ انبیاء و

مولوی ولایت علی کے رد شرک میں جو یہ و ما اھل الغیر اللہ کا معنی لکھا ہی اگلیاں

شفاعت پر بہت جھول رہے ہیں اور سبک معطل سمجھ کر اللہ کو جھول گئے ہیں سو شفاعت کی حقیقت ایوں سمجھ لیا جائے یعنی شفاعت کھتے ہیں سفارش کو اور دنیا میں سفارش کی طرح کی موتی ہی جیسے ہر کے بادشاہ کے یہاں کیسی چوری ثابت ہو جاوے اور کوئی امیر و وزیر اسکو اپنی سفارش سے بچا لیا نہیں کیا تو یہ صورت ہے کہ بادشاہ کا جی تو اس چور کے پکڑنے ہی کو چاہتا ہے اور اسکی آئین کے موافق اسکو سزا دی جیتی ہے مگر اس امر سے دیکر اسکی سفارش مان لیتا ہے اور اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے کیونکہ وہ میرا اسکی سلطنت کا بزرگ نہیں ہے اور اسکی پادشاہت کو بڑی رونق دے گا ہے بادشاہ یہ سمجھتا ہے کہ ایک جگہ اپنے حقے کو ختم لینا اور ایک جگہ سے دگر گذرنا بہتر ہی ہے کہ اپنے بڑے میر کو ناخوش کر دیکے کہ بڑے کام خراب ہو جاویں اور سلطنت کی رونق ٹھٹھ جاوے اسکو شفاعت و حاجت کھتے ہیں یعنی اس میر کی وجاہت کے سبب اسکی سفارش جلی سوا اس قسم کی شفاعت اللہ کے جناب میں ہرگز نہیں ہو سکتی اور جو کوئی کہی دلی یا امام و شہید کو یا کسی شہتے کو یا کسی پیر کو اسکی جناب میں اس قسم کا شفیع سمجھے سو وہ اصل شرک ہے اور بڑا ہاہل کہ اسنے خدا کی کھینچنے کچھ بھی نہ سمجھے اور اس مالک الملک کی قدیم بھی یہی ہے کہ اسنے ہنشاہ علی شاہ کی تو بہ نشان ہے کہ ایک آن میں ایک گم کن سے چاہے تو کوڑوں بی دلی اور جن و فرشتے جبرئیل اور محمد صلی اللہ علیہما کے برابر پیدا کر دالے اور ایک دم میں سالہا عالم عرش سے فرش تک الٹ پلٹ کر دو اور ایک اور عالم اسکی جگہ قائم کرے کہ اسکے تو معجز ارادہ کی ہر چیز ہو جاتی ہے کسی کام کے واسطے کچھ اسباب و سامان جمع کرنے کی کچھ حاجت نہیں اور جو سب لوگ پھلے اور پھلے آدمی اور جن جبرئیل اور پیغمبر سے ہو جاویں تو اس مالک الملک کی سلطنت میں انکے سبب کچھ رونق نہ ہو جائیگی اور جو سب لوگ مکر شیطاں اور دجال ہی سے ہو جاویں تو اسکی کچھ رونق نہ ہو جائیگی وہ ہر صورت سے تر دن کا بڑا اور پادشاہوں کا پادشاہ ہی سکا نہ کوئی کچھ لگا سکے اور نہ کچھ سوار دوسری صورت یہ ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا سکا توں سے یا کوئی بادشاہ کا مشوق اس چور کا سفارشی ہو کر کھڑا ہو جاوے اور چور کی سزا نہ دینے دیکو اور بادشاہ اسکی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کی تقصیر معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے محبت کے سبب سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھی کہ ایک بار خفقہ پی جا نا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہی اس رنج سے کہ جو اس محبوب کے روتھ مانے سے چھو ہو گا اس قسم کی شفاعت بھی اس دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کہی اسکی جناب میں اس قسم کا شفیع سمجھے وہ بھی ویسا ہی شرک ہے اور جاہل حیا اول مذکر ہو چکا وہ مالک الملک اپنے بندوں کو بہتر ہی نواز اور کسی کو حبس کا کیس کو خلیفہ کا کیس کو کلمہ کا کیس کو روح اللہ و جہم کا خطاب بخشے کیس کو رسول کریم و مکیں روح القدس والا میں بڑا مگر پھر مالک مالک ہی ہی در غلام غلام کوئی بنگی کے رتبے سے قدم باہر نہیں رکھ سکتا اور غلامی کے ہر زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا اسکی محبت کے سبب ہر دم خوشی سے جھکتا ہے ویسا ہی اسکی محبت سے رات دن زہرہ و حقبتا ہی تیسری صورت یہ ہے کہ چور پر چوری تو ثابت ہو گئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں چوری کو اسنے کچھ اپنا پیشہ نہیں تھا مگر نفس کی شامت سے قصور ہو گیا سو اسنے ترس ہی اور رات دن درنا ہی اور بادشاہ کی آئین کو سزا اور کھوٹ پر رکھ کر اپنے تئیں تقصیر وار سمجھتا ہے اور لائق سزا کے جانتا اور بادشاہ سے بھاگ کر کسی امیر و وزیر کی پناہ نہیں دھونڈھتا اور اسکے مقابلے میں کیسے حمایت نہیں جاتا اور مدد میں اسکا منہ دیکھ رہا ہے کہ دیکھ میرے جی میں کیا حکم فرماوے سو اسکا ہر حال دیکھ کر بادشاہ کے دل میں اسنے ترس نہ آیا مگر آئین پادشاہ کا خیال کر کے بے سبب دگر ذہن کرنا کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس آئین کی قدر نہ گھٹ جائے اس میں کوئی امیر و وزیر اسکی مرضی یا اس تقصیر وار کی سفارش کرنا ہی اور وہ پادشاہ اس میر کی عزت بڑھانے کو ظاہر میں اسکی سفارش کا نام کر کے اس چور کی تقصیر معاف کر دیتا ہے سو اس امیر نے اس چور کی سفارش میں اسلئے نہیں کی کہ اسکا قزاقی ہی آہنشاہ یا اسکی حمایت اسنے اٹھائی ہے بلکہ محض بادشاہ کی مرضی سمجھ کر اسنے یہ بات کی ہے کیونکہ وہ تو بادشاہ کا امیر ہی نہ چور و گناہ گار کی جو چور کا حمایتی ہو سکتا ہے نہ اسکی نہایت کرتا تو آپ ہی چور ہو جاتا اسکو شفاعت بالاذن کہتے ہیں یعنی یہ سفارش خود مالک کی پروا کی سے ہوتی ہے سو اللہ کی جناب میں اسی طرح

کی سفارش ہو سکتی ہے اور جس نبی کی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں مذکور ہے سو اسکے ہی معنی میں ہیں برہنہ کو چاہئے کہ ہر دم اللہ ہی کو پکارا اور
 اسی دربار سے اور یہ اس کی التجا کرتا رہے اور اس کو اپنا مالک بھی اور جاتی بھی سمجھے اور جہاں تک خیال دور زندہ اللہ کے سوا کیا کہیں بچاؤ نہ جائے اور کسی کی شفاعت
 پر بھروسہ کرے کیونکہ خود بزرگوار خیر جمی شہ کلین اپنے ہی فضل سے کھول دیا اور بگناہ اپنی ہی رحمت سے بخشا کہ جس کو چاہا بگناہ اپنے حکم سے اس کا شفع
 بنا دیا کما غرض کہ جس طرح حاجت اپنی اس کو سونپا جائے اسی طرح ہر حاجت بھی اس کے اختیار پر چھوڑ دیجے جس کو وہ چاہے ہمارا شفع کہہ کر نہ کہ کسی کی حاجت
 پر بھروسہ کیا جائے اور اس کو اپنی حاجت کے واسطے پکارے اور اس کو اپنا حمایتی سمجھ کر اصل مالک کو بھول جائے انتہر کہہ تو ایسا عاقلانہ اور ان عبارتوں میں انکار
 شفاعت ہی یا اثبات شفاعت لا باذن ہی اور ایسے ہی دور رس تفسیر اور اکتب شفاء وغیرہ سے بھی دیکھو کیا یہ تفسیر غرض میں جو شفع علامہ زین الدین
 بقولہ ہی لکھا ہے قال تعالیٰ من الذی یشفع عندہ لا باذنہ ای مامرہ وھذا استہام الکامل والمعنی لا یشفع عندہ احد الا بامرہ و
 ارادہ وذلک ان اللہ کریم زعموا ان لا یستغفون لھم فاخبرنا ان لا شفاعۃ لاحد عند اللہ استثناء بقولہ لا باذنہ مرید بلکہ
 شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشفاعۃ الابرار والملائکہ وشفاعۃ المؤمنین بعضھم لبعض کہ اللہ تعالیٰ من الذی یشفع عندہ الا باذنہ
 یعنی حکم سے اللہ کے اور یہ استہام انکار ہی ہی معنی یہ ہے کہ نہ شفاعت کرے گا نزدیک اسکے کوئی شخص مگر حکم سے اسکے اور اس کے اسے اور یہ اس واسطے کہ
 مشرکان جو کہ اپنے بتان شفاعت کرینگے پس خرد یا اللہ تعالیٰ کہ نہیں شفاعت کیسکی نزدیک اللہ کے مگر اذن سے اسکے اور ارادہ کیا اللہ تعالیٰ اپنے قول
 سے جو الا باذنہ ہی شفاعت کتین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور انبیاء کے اور ملائکہ کے اور مؤمنین کے جو بعض بعضوں کے لئے کرینگے۔ انتہر جب کہ الا باذنہ میں ہمارے
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور انبیاء اور ملائکہ اور مؤمنین داخل ہو دیں تو غیر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اذن ہو چکا کہنا کیونکہ ہو چکا کہ حضرت کو حکم ہو چکا
 کہین تو لازم آتا ہے کہ سب کو بھی حکم شفاعت ہو چکا ہو حالانکہ یہ بات باتفاق غلط ہے اور صاحب تفسیر نیشاپوری بھی اس کا معنی بھی لکھے ہیں ویدانہ
 ان یلکون حکمہ جاری ترقی الحکم ولا یحسون لغیرہ فی شئ من الاشیاء حکم الا باذنہ وامرہ وھو المراد بقولہ من الذی یشفع عندہ الا با
 انتہر اور تفسیر کبیر میں جو امام فخر الدین رازی ہی لکھا ہے ان شفاعۃ الملائکہ والابرار فی حق العصاة انما یلکون باذن اللہ تعالیٰ یعنی شفاعت
 کرنا مستثنیٰ اور غیرین کا گناہ کا رد کے حقین ہونگا مگر حکم سے اللہ تعالیٰ کے انتہر اور شیخ زین الدین بن علی المقری شاکر داہن حجر کے کتاب مرشد
 میں لکھے ہیں۔ واعلم انہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یشفع بجمیع عباد اللہ بل یشفع لمن اذن اللہ فی شفاعۃ ینہ جانو کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 شفاعت کرینگے اللہ تعالیٰ کے تمام بندوں کے لئے بلکہ شفاعت کرینگے اسکے لئے جس کے لئے شفاعت کا اذن اللہ تعالیٰ دیا انتہر اور فرمایا اللہ تعالیٰ لا یستغفون
 الا لمن یرضی عنھم من خشیہ مشفقون یعنی شفاعت نہیں کرینگے مگر اسکے حقین کہ رضی اللہ تعالیٰ انکی شفاعتیں ہو حالانکہ شفاعت کرنا انھوں نے ان کے لئے
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ لمن تفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن لہ یعنی ہر اس شخص کے لئے شفاعت کیسکی اللہ تعالیٰ کے پاس مگر اسکے حقین کہ جس کے لئے اللہ
 تعالیٰ نے حکم دیا انتہر۔ قال صاحب تفسیر جامع البیان فی تفسیر قولہ تعالیٰ قل اللہ الشفاعۃ جمیعاً الا یہ ای مومناں لکھا کہ لا یستطیع احد
 ان یشفع الا باذنہ ولا شفع الا لمن اذن لہ یعنی کہ صاحب تفسیر جامع البیان تفسیر میں آیا قل اللہ الشفاعۃ جمیعاً کی یعنی اللہ ہی مالک شفاعت کا نہیں
 طاقت رکھتا ہی کوئی شفاعت کرے گی مگر اذن سے اللہ تعالیٰ کے اور نہیں نفع بخشگی مگر اسکے حقین کہ جس کے واسطے خدا ہی حکم دیا انتہر اور محمد باقر
 عبد الغفر بن عبد الرحمن السبکی التتوی الحنفی کتاب فرائض الاسلام میں لکھے ہیں ان شفاعۃ نبینا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وسائر الابرار علیہم
 الصلوٰۃ وشفاعۃ الاولیاء والعلماء والصالحین باذن اللہ تعالیٰ ہم حق یعنی تحقیق شفاعت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تمام ابراہ
 علیہم السلام کی اور اولیاء وعلما اور صالحین کی باذن اللہ تعالیٰ کے ان سبھوں کو انتہی اور امام نووی شرح صحیح مسلم میں لکھے ہیں بقولہ صلی

علیہ السلام فیما نوفا ستاذن علی بنی فیوزن فی قال القاضی عیاض رحمہما فیوزن فی الشفاعۃ الموعود بہا والیضا قال عیاض
 جاء فی حدیثنا من حدیث ابی ہریرۃ ابتداء النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد سجودہ وحمدہ والہذین لہ فی الشفاعۃ لقولہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امتی امتی یعنی قبل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہی کہ پس آؤ نیلے آدمیان نزدیک میرے تاذن یا ہو گناہ میں اپنے پروردگار سے
 پھر اذن دیا جائیگا بھوکو قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ اسکا معنی یہ کہ یہ کہ پس اذن دیا جائیگا بھو شفاعت کا جو وعدہ کیا گیا تھا اسکا اور پھر کہ قاضی
 عیاض کہ آیا ہی حدیث میں انس ادرا بی ہریرہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد سجدہ ہو اور حمد کرنے اور اذن شفاعت پانے کے پہلا لفظ امتی
 امتی فرمادینکے انتہر اور ملا جلال الدین درانی شرح عقاید عصیہ میں لکھے ہیں والشفاعۃ لدفع العذاب رفع الدرجات حتی لمن اذن لہ
 الرحمن الا نبیاء والمومنین بعضہم بعضی یعنی ہی شفاعت کرنا عذاب کے دور کرنے اور چون کے بلند کرنے کے لئے انھوں کا کہ جنھوں کو اذن دیا جائیگا
 انبیا کو اور مومن کو جو بعض کے لئے بعض کے نیلے انتہر اور جامع صغیر کی شرح میں منادی شرح میں حدیث شفاعتی لامتی کے لکھے ہیں والشفاعۃ امتی
 شاء اللہ شفاعت لہ من الذی شیفع عنہ ہا باذنہ یعنی شفاعت نہیں ہوگی مگر اسکے لئے کہ جسکی شفاعت اللہ تعالیٰ چاہے کون ایسا ہی
 کہ سفارش کرے اسکے پاس مگر اسکے حکم سے انتہر اور مواہب الدینیہ کے چھتوں مقصد کے یا چون نوع کے دوسرے فصل میں لکھا ہی ثم وعدہ بما یقر بہ
 عنہ وتفرج بنفسہ یشرح بہ صمدی وھو انہ یعطیہ فی مرضی وھذا الیم ما یعطیہ من القرآن والحدی والنص والظہر باعدائہ
 یومر بدری وفتح مکہ ودخول الداس فی الدین اخوا جلا الخلیفہ علی بنی قریظہ والنفیر بیت عساکرہ ورسلاہ فی بلاد العرب وما فتح علی
 خلفاء الراشدین فی قطار الارض من المداہن وما قذف فی قلوبا عدائہ من الرعب ونشوال دعوة وس فرغ ذکرہ واعلا کلمتہ و
 و ما یعطیہ بعد ما تہر و ما یعطیہ فی ثبوت الیقین من الشفاعۃ والمقام المحمود ما یعطیہ فی الجہنۃ من الوسیلۃ والدرجۃ لرفیعۃ الکواثر وقال
 ابن عباس یعطیہ الف تھمس من یومواہن ترا جلا المسک فی ہما ما یلین جھابا بھما یلین نقد دلت عنہ اکیہ علی انہ تعالیٰ یعطیہ کما یوہ
 ولما ما یغفر الجہا من انہ لا یرضی وذل من جلا فی النار ولا یرضی ان یدخل احد من امتہ النار فھو من غفر للمشیطان لیم ولعبہ بہم
 فانہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رضی بایرضی بہ وبہ تبارک وتعالیٰ وھو سبحانہ یدخل النار من یتفقہا من الکفار والعصاة ثم یخیر
 لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حدیث الشفع فیہم ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اعرف بہد و یحقہ من ان یقول
 لا ارضی ان یدخل احد من امتی النار وید عیض ہا بل وبہ تبارک وتعالیٰ ما ذل فی الشفاعۃ فیشفع فھن شاء اللہ ان یشفع فیہ
 ولا یشفع فی غیر من اذن لہ در حنیہ یعنی اللہ تعالیٰ جو وعدہ کیا ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس چیز کا جو خاک ہو واس سے اکتھ حضرت
 کے اور خوش ہو واس سے جان حضرت کا اور کسا ہو واس سے سیدہ حضرت کا سودہ یہی کہ عطا کر گیا حضرت کو ایسی چیز ان جو حضرت راضی ہو جائیگا
 اور وہ وعدہ عام ہے عطا کرنے سے قرآن اور ہدایت کے اوفت و نعت دینے سے اعدا پر روز بدر کے اوفت مکہ کے اور فوج فوج ہن میں داخل ہونے سے
 لوگوں کے اور بنی قریظہ اور نفیر پر غلبہ دینے سے اور پھیلانے سے لشکر ان اور گریاں اُنکے بلاد عرب میں اور فتح پانے سے خلفائے اشدین کے رو زمین کے
 شہر دن پر اور دالنے سے جبکہ دلوں پر اُنکے دشمنوں کے اور دعوت اسلام کی پھیلنے سے اور ترقی پانے سے ذکر ان حضرت کے اور چرچا پانے سے کل ان حضرت
 کے اور عام ہی چیز سے جو عطا کرے بعد حلت حضرت کے اور قیامت میں شفاعت اور مقام محمود اور اس چیز سے جو عطا کرے جنت میں وسیلہ اور بزاوہ
 اور کوثر اور ابن عباس کہیں ہیں اللہ تعالیٰ انکو نرا محل دیا گا سفید ہوتی کے اور اسکی متنی مشک ہی اس میں وہ چیز ہی جو لایق اُسکے ہی الغرض
 یہ ہدایت دلات کرتی چھ اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ انکو دیکھا جو انھوں راضی ہو دین لیکن جاہاں جو مفور ہوتے ہیں اس بات سے کہ نہیں راضی

ہو گئے آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دوزخ میں پہنچے کسی اپنے امتی کے یا نہیں راضی ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم داخل ہو گئے دوزخ میں کسی
 اپنے امتی کے لیے جہنمات انکی عذر اور فریب شیطان کے ہی کیونکہ تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راضی ہو گئے اس چیز سے جو راضی ہو گا اس چیز سے
 خدا تعالیٰ اور جہان دوزخ کے مستحق کو یعنی کافروں اور گناہ گاروں کو دوزخ میں ڈالے گا بعد اس کے مقرر کرے گا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے
 ایک حدیث عاصیہ کے لئے شفاعت کریں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو احکام الہی اور اس کے حقوق سے جیسا چاہئے ویسا عارف ہیں ایسا کہہ سکتے گے
 میری امت سے کسی کو دوزخ میں داخل کرنے سے یا دوزخ میں رہنے سے راضی نہیں ہوں بلکہ جب تعالیٰ شفاعت کا اذن دے گا تو شفاعت کرینگے اسی کی
 کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ انکو شفع کرے گا اور شفاعت کرینگے اسکے سوا جو اذن دیا گیا ہی اور راضی ہو ائی اُس سے اللہ تعالیٰ انتہر اور اسی کتاب کا آخر
 میں لکھا ہے قال النبی من قبل القاضی عیاض انہ قد وقع فی حدیث خذایفہ و بوعمرہ ذیاقون محمد افعوم محمد یون ذی الشفا
 الحدیث یعنی کہے ہیں امام نووی اور پہلے انکے قاضی عیاض بھی کہ تحقیق آیا ہی حدیث میں خذایفہ اور ابوہریرہ کے آدینگے لوگ نزدیک محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے تو کھڑے رہینگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اذن دیا جائے گا انکو شفاعت کا انتہی اور تفسیر خازن میں لکھا ہے قال تعالیٰ فی اللہ
 شفاعہ جمیعاً ای یشفع احدہا باذنہ فکان الا شفعان لعیبادہ اولیٰ ذہو الشفع فی الحقیقہ وهو یاذن فی الشفاعۃ لمن یشاء من
 عبادہ یعنی کہ اسی اللہ تعالیٰ کہ تو ہی محمد اللہ ہی کوئی شفاعت سب یعنی شفاعت کرے گا کوئی شخص مگر اذن سے اللہ تعالیٰ کے پس مشغول ہونا اسکی
 عبادت میں بہتری کیونکہ حقیقت میں اسی شفاعت کرے گا کوئی اللہ ہی اور ہی اذن دے گا کوئی شفاعت کا جسکو چاہے ایسے بندوں سے انتہی اور امام اجل
 ابن القیم زاد المعاد میں لکھے ہیں من ظن ان لا تعالیٰ ولدا وشریکاً وان احدا یشفع عنده بدین اذ نہ فقد ظن بمرآجہ الظن و
 یعنی جو کوئی گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ کو فرزند ہی یا شریک ہی کوئی شفاعت کرے گا ہی نزدیک اللہ تعالیٰ کے بغیر علم اسکے پس تحقیق نہایت بد گمانان
 کیا اللہ تعالیٰ سے انتہر اور تفسیر کبیر میں ام اتخذ من دون اللہ شفعاء قل اولو کافوا لا یملکون شیئاً الا یمکن فی تفسیر میں لکھا ہے ان فی
 یوم القیمۃ لا یمکن احد شیئاً فلا یقدرا احد علی الشفاعۃ الا باذن اللہ تعالیٰ فیکون الشفع فی الحقیقہ هو اللہ الذی یاذن
 فی تلك الشفاعۃ فکان الا شفعان لعیبادہ اولیٰ من الا شفعان لعیبادہ غیرہ یعنی قیامت کے دن نہیں ملک ہوتا ہی کوئی شخص کسی
 چیز کا پس نہیں قدرت رکھتا ہی کوئی شفاعت کرنے پر مگر اذن سے اللہ تعالیٰ کے تو ہی شفاعت کرے گا انتہی اور حقیقت میں وہی جو اذن دیتا ہی
 شفاعت کا پس مشغول ہونا عبادت میں اللہ ہی کے بہتری مشغول ہونے سے عبادت میں دوسرے انتہر اور تفسیر حسینی میں لکھا ہے یوم لا تمک لنفس
 لنفس شیئاً ولا ہو یومئذ للہ روزیکہ ہر ایک اپنے لیے ہی بیچنے چیز را از شفعت یعنی بچسے تو اذن کہ بقوت و قدرت خود دفعی کسی را نہ
 دھم دوزخ آنروز مرخصی را است شفاعت دہا را کہ خواہد رفتی انکو خواہد انتہر اور جو اہر تفسیر میں لکھا ہے قال تعالیٰ من خالذی یشفع عنده
 الا باذنہ کنت انکس استفہام است معنی انکار یعنی نیست چنان کسی کہ درخواست تو اذن کرے کسی را بر در کا جباری را سخن کفار قریش سے کہ مسکفتہ
 ہو کہ شفعانہ عن اللہ حق سبب سے بفرماید کہ مطلوب کا فرمان در جہت توقف خواہد چہ بچسے را قیامت ذہرہ شفاعت نیست مگر بدستوری
 اور بتان را در شفاعت بت پرستان اذن نیست بلکہ در ان روز مہجود باطل از عابد خود تہرا کند انہ الذین اتبعوا الا یمروا ذرا صوبیان است
 کیچون مطلق یا مقید در یک حادثہ دارند و خود حمل باید کہ مطلق را بر قید انتہر اور تفسیر خبیب میں لکھا ہے قال تعالیٰ من خالذی ای احد یشفع
 عنده الا باذنہ لکن یام القاضی و انہ لا یسأوہ را دید انہ یعنی کون ہی وہ یعنی نہیں کوئی کہ شفاعت کرے کسی را نزدیک اللہ کے مگر اذن سے
 اسکے سبب بزرگ انصاف است و تحقیق میں کوئی شخص کہ برابری کرے اسکے یا قریب ہو اسکے انتہر اور تفسیر میرزا یحییٰ میں لکھا ہے

من الذی یشفع عنده الا باذن ربان لکبریا و شانه و ان لا احد یسأل و یدانید مستقل بان یدفع ما یدفعه شفاعته و اسکا نه تفضلا
ان یحاوره عندها و صبره یعنی به بیان کسی شان کی بزرگی کا اور یہ کہ نہیں کوئی اسکی برابری کرے نہ اسکی قرب تر جمع جو مستقل ہو اس پر کہ در
کر سکے اللہ کے چاہے کہ شفاعت کے رو اور غرض کے رو سے اسکا تو کیا ذکر جو مانع ہو اسکی اسکا غرض سے اور مقابلے سے انتہر اور افضل المتاخرین امام محمد بن
والغیر صاحب ہود و عرفان عارف اسرار حدیث قرآن حقیقہ کے پیشو لانا شاہ عبدالغیر قدس سرہ الغیر کہ جن سے علما ہند و ہند ار بجا راقیوں نے میں اور انکے
کلام سے سن لیتے ہیں وہ بقر کی تفسیر میں لکھے ہیں گوئم کہ باین خیال غرض شتو و نور آخرت را بر ذریعہ قیاس مکنید و التقویٰ ایو جلیع و تبر لیلان روز کہ
لا تجزئ نفسی یعنی ادا خواہد کرد بیچ نفس کو غیر اعتلا شکر برائید و تقرب تمام جناب الہی پیدا کر دے عن نفسی یعنی از جانب حق نفس کو غیر صلیب و آسائیا تمام
عمر نام اگر رفتہ و خود را منسوب با و ساختہ چون ترک شکر گردے یا و کفر و زیدہ شکیا یعنی چیزی را از حقوق شکر کہ بردا واجب است نیز کہ در ان وقت
دادن شکر خود گیری را ممکن نیست و لا یقبل منہا شفاعت یعنی قبول کر دہ خواہد شد از ان نفس قریہ کہ شکر گذار ست شفاعت و حق آن نفس تقبیر کنندہ
کہ ترک شکر کردہ و کفر و زیدہ و لا یؤخذ منہا عدل یعنی و گرفتہ خواہد شد از ان نفس شکر گذار فدیہ یا رغمانی کہ در حوض نفس کا فرسہ اگر با غرض از اہم
و لا تم فیصرون یعنی در ان فقیر کنندگان را و در شکر دکانی خواہد بود کہ بر و غلبہ از ان عذاب دفع کنیہا تک لکھے ہیں کہ گوئم ثابت و احادیث
بسیار دلالت بر وقوع شفاعت میکند پس تخصیص این آیت لابد اہل سنت بکار تخصیص میکند مگر یہ کہ معنی این آیت است کہ شفاعت بے حکم الہی در ان
روز مقبول خواہد بود لکن در آیات بسیار نفی شفاعت را معین قید فرمودہ اند مانند یومئذ لا تقبض الشفاعۃ الا لمن اذن لہ الرحمن و من فی لہ قول و من
ذ الذی یشفع عنده الا باذن ربہ من جہیم و لا تسفیع لبطاع و لا تنفع الشفاعۃ الا لمن اذن لہ و احادیث متواترہ بیان کر دہ کہ غیر از کافر در حق اہل
معاصی کلم شفاعت خواہد پس معلوم شد کہ مردم طاعت کا مرتبہ پس مناسب مقام نفی میں شفاعت است زیرا کہ این کلام بر ارجحیاں فاسد کتب
و نیز مہر ان ایشان است از اولاد انبیا و اولیا و توسل ان بزرگان دین کہ خود را توسل بزرگان مامون از خواہد و باز پس میلند و می فہمد کہ با وجود کفر و نفاق
و غیر بزرگان با ما از عذاب خودی خلاص خواہند ساخت و طریق ردین خیال آلت کہ شفاعتی کہ شہادت تو ان غرض شتو در ان روز واقع خواہد شد نہ کہ شفاعت
ہر شخص در ان روز و توف بر حکم الہی خواہد چون شفاعت موقوف بر حکم الہی شد با اعتماد و غائبہ توسل بآن شخص حصول آن کفایت خواہد کرد مگر حکم الہی ہم کار
است و ان در خطر است شود یا نشود شہادت بعض توسل کا بی نارض کنند کہ این توسل سبب قتل نیست و لہذا بعض فقیر ضعیف ہمارا در کمال اجتناب منع شفاعت و لا یؤخذ
منہا عدل را جنہن تقبیر در شتہ اند ان را قید شفاعت منفیہ کرانید یعنی قبول خواہد شد شفاعتی کہ توسل باین تقبیر در ذریعہ و زاری و منقضا کی اوتوبہ
باشد چنانچہ در دنیا می بود درین صورت ضمیر سابقہ و لاحقہ ہم انتشار می شود نفی شفاعت مطلقا ہم لازم نہ آید و اگر حقیقت شفاعت را بتعمی دیا ہم مناسب
اہل سنت مانند آقا ابی شمس بنیو زیرا کہ حقیقت شفاعت آلت کہ کمال انفس کا و انسا یا بسا طیبہ کند و نفوس را قہد اتباع خود و خود گیر و نقصان آہند و من
کمال او بخیر شود پس این شفاعت بر دو چیز است اول بساط کمال نفس کا مگر کہ روز قیامت بعض اجنابت بی غایت حق جہل و علا و عود است توسط عمل و کوشش و
تلاش زیرا کہ منتہای عمل و کوشش تحصیل کمال خودت نہ حاصل آن کمال اتباع خود و جہی کہ نقصانات آہنار اہم شود و دیگر کمال ظاہر کہ دین بسط و احاطہ
و می را در شرفت تعمیر باذن و حکم فرمودہ اند و در سوا انقطار کی تفسیر میں لکھے ہیں یوم کا تملک نفس نفس شکیا یعنی زوریت کہ مالک خواہد بود بیچ نفس
برای بیچ نفس ہم چیز را و زمین باشد آن روز و ان دریا زیرا کہ در دنیا چون شخصی بجای گرفتاری شود اول او عام مردم آن بلا را دیکھا می ہند
چارہ کاری جو چون از عوام کا در بر نمی آید بخاکم تعلق بدفع آن بلا در دنیا تجاری بردن طیبیان معاذی و دفع ارضی و جراحان چاکہ است دوم و خود دیکھا آن
تیر نظر در آفات العین و ما کان عادل در مقدمہ ظلم و ستم و تجرہ کار ان افتخار و دیگر امور چون این مردم کمال او متوجہ غرض شتو چارہ شفاعت چہ شان

[illegible]

و چون شفاعت کے درمیان لفظ مختار کے معنی کا بیان

آپ فرمیں کہ ہر شخص کو کئی بابوں کی غیر صلہ اللہ علیہ وسلم کا نام مختار ہے جس حضرت شفاعت و دعا کے مختار ہیں اور ان کے قاری
صدر کوشت اور اسلمی وغیرہ کے شاکردان اور طرفداران اور نام کے مشایخان اور ان کے پورے دل و نفسی و کج فہمی سے ان بات کی حقیقت پر دست بردار
کے ساتھ بڑی گرمی سے مقابلہ کرنے اور دلائل حق کے طے کئے جانے پر تامل و تردد نہ ہونے بلکہ جلدی و تیزی سے ان بات کو قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے کا یہ معلوم ہوتا ہے
کیونکہ انھوں نے کبھی بھی عقیدہ خاصہ کی دعویٰ علیہ السلام تمام جہاں کی شفاعت کے مالک مختار ہیں اور جو چاہے سو کر سکتے ہیں اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تو شفاعت و ہدایت کا مختار ہیں کہ کہیں نہیں فرماتے ہیں تاہم بھی ایسا ہی عقیدہ کہیں یہاں ذرا غور کیجئے کہ اگر حضرت شفاعت کے
مختار ہوتے تو آپ رحمۃ اللعالمین میں چاہتا اسکا منکر کا فری اور اپنی امت پر برکات فرماتے اور شافع و منفع میں پس قیامت کے روز خدا کا کیوں
شفاعت کا اذن پاتے جو تمام کتب احادیث میں لکھا موجود ہے اور اپنی امت کے عاصیوں کو اس مدت تک ورنہ میں رہیں کہ کہیں کہیں گوارا فرماتے بلکہ ورنہ
میں جانیگا کہ ایک ہی بار میں سبکی شفاعت کر کے بخواتی اور اگر کذب کے مختار تھے تو اپنے چچا ابوطالب کو بتاتے ایمان کی دینے اور ابو جہل اور ابی لہب وغیرہ
ایمان سے مشرف ہوتے بلکہ اسوقت روی زمین پر کوئی کافر باقی نہ رہتا سب کے سب مسلمان ہو جاتے اللہ تعالیٰ تو فرمایا بھی ستم اللہ علیٰ تلوحیم و علیٰ
سمعم و علیٰ البصاہم غشاق و دھم عذاب عظیم اور تمام کتب عقاید میں لکھا ہے کہ کل انبیاء و رسل پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان
ارادت الطریق یعنی راہ دکھانا ہی اور ایصال الی المطلوب یعنی ایمان بخشا اللہ ہی کی طرف سے ہی کیئے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے چچا ابوطالب
مسلمان ہونیکے واسطے بہت چاہے آخر وہ مسلمان نہ ہو چنانچہ تفسیر حسین میں لکھا ہے کہ آج آج وہ انداز حضرت بر ایمان عم ابوطالب غایت حریص بود
بوقت وفات بر بالین آواز دے کہ ای عم ابوطالب لالہ اللہ یاری دے حاجت آرم بدان نزدیک ای از برای تو ابوطالب گفت ای برادر آدہ من
مرا کہ تو رہ گوی اگر سر زلش پر زبان تو مشن خودی کہ ابوطالب از مرگ ترسید کہ گفت من گفتن این کلمہ ترشادی ساختم آید کہ اندک بدترستی کہ تو ہی
محمد لا تھدی قادریستی کہ راہ غامی ایمان من احببت انرا کہ دست میدی و ہدایت و دلکن اللہ غذا یھدی من دینا اور ایمانیا ایمان برکرا
میخواد و ہوا علم و اودانا ترست بالتمھتدین براہ یا فکان یعنی انانکہ مستھدایت اندیا انہا کہ علم انی ہدایت ایتنا فاد گشتہ چہ اصل و ہدایت
علم ازلیت و ہدایت لم یزلی **س** ہدایت ہر کردار و از ہدایت بد و ہر راہ باشد تا نہایت نہایتی اور تفسیر صفہ وی من بھی ایسا ہی لکھا ہے انکث
لا تھدی من احببت لا تقدر ان قد خل فی الاسلام یعنی نہیں قدرت رکھتا ہے تو یہ کہ داخل کرے اسکا اسلام من و لکن اللہ
یھدی من یشاء و فیہ خلہ فی الاسلام یعنی جسکو چاہتا ہے داخل کرتا ہی اسکا اسلام من اور رسول اسکے لئے دعا فرمایا ہی یھدی من یشاء
و یھدک من یشاء یعنی جسکو چاہتا ہی اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہی اور ہدایت دیتا ہی جسکو چاہتا ہی اور فرمایا ہی و من یضلل اللہ فلا یھدی لہ یعنی جسکو
اللہ بھٹکائے اُسے کوئی نہیں راہ دینے مارا نہ تر اور تفسیر حسین میں سو تو یونس کی تفسیر میں مرقوم ہے یھدی و راہ یشاء من یشاء ہر کردار
میخواد الی صراط المستقیم بلکہ راہ درست کہ منتہی مدار السلام باشد و آن اسلام است با طریق سنت رسید ایمان ای عزیز دعوت عام بہت بدلتا
حضرت رسالت پناہی و ہدایت خاص است و بہتہ توفیق الھی شیخ الاسلام قدس سرہ فرمود کہ راہ یشاء انانکہ اگر بہت قبول نشاء **س**
تا یا را را خواہد میلش بہ کہ باشد یا را روزگاری محلی اس طوفان بے تمیزی میں اگر چہ آپ بھی بولی بلکہ جہاں کو گون میں تری نشان پہلا اپنی
ہدایت آئینے کی شکل اور الحان داؤدی کے ساتھ چلا چلا کے جھلی بڑی سبک بٹا ہی لیکن شومدون پر اسکی حقیقت کھل گئی ہے کہ ایمان دینی
معدے میں ہرگز ضد سے ایسا کلام نہ کر لیا کہ جس سے جاہلان بد عقیدہ و مین گرفتار ہو جائیں اور اپنا ایمان بھی مافقہ سے دھو کھدی سے
تو ہمیں نصیحت ہو گئی ہے فوس ہزار فوس کہ مولیان کہلا دین اور لفظ مختار کا معنی بخانین اور خلاف عقاید ایسا معنی کہ یونین مختار کا تو

سیدنا خیر الزادہ کے رد کا ترجمہ شفاعت کے باب میں

میں بزرگ یہی شک ہو کہ تفسیر لغت میں اور شرح دلائل الخیرات میں جہان آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ناموں کی شرح ہی کچھ لفظ اپنے
 زعم باطل اور ضد پر نازان ہونا بڑی جہالت و حماقت ہی اب ایک بات دہہ کان گھاس لیجئے کہ ادا اعلیٰ ظاہر ہے کہ جسے مقدم اس عاصی
 نے اس سال میں بیان کیا سبب تو ایسے فرقے والوں کے اعتراضات تھے اور جب فرنگی محلی خلیفہ کے شفاعت کا اذن ہو چکا ہوا تھا
 تب تو بد فرقے والے مولویان سب کے سب سی کی گانے لگے اور گئے شاکر دان اور طرفداران طرہ محمدیہ والوں پر لگے طعن و تشنیع کرنے حتیٰ کہ منکر سوا حاکم
 تغیر بھی کہ چکے اور شہناشہ نامہ مذکور میں بھی لکھ گئے کہ تقویۃ الایمان وغیرہ میں انکار محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا ہی ہر چند طریقہ
 محمدیہ کے دلائل حقائق و احادیث اور ائمہ کے اقوال سے شفاعت بالاذن پر بیان کرتے اور اسلامی کی سفیتہ النجات کی سند بھی گزرتے تھے پر
 سرکشان کج کبھی کر اپنے بے اصل دعوے سے گزرتے تھے اتفاقاً جبر شرف الملک بخشی نے سفیتہ النجات سے شفاعت بالاذن کی سند کو جسے یہ عاصی
 اگے لکھ چکا ہے نائب مختار اس مذکور کو کسی چوہدری کے ہاتھ سے اسلامی کی پاس بھیجے اسلامی حکیم کے بولا اس کا جواب لکھ بھیج دیا اور ایک سالہ دو درقی
 جہن برخلاف سفیتہ النجات کے مضمون کے لکھا اور بڑی فخر و بزرگی سے بعض بعض اپنے ہم قوم اور طریقہ والے مومنین کو لوگوں سے کہا کہ دیکھو شفاعت بالاذن
 حق ہی لیکن میں اس کو منقطع کے زور سے اُڑا دیا حالانکہ جب اُس دودھ قوی رسالے کو اُس کے شاکر دان اور طرفداران کتاب آسمانی کے برابر جان کر طریقہ
 محمدیہ والوں کو دکھلانے لگے تو ادنا شعور مند ان اعتراضات لا رد اور جوابات لا جواب کے اُس سال کی دہجیان از ادخ تفت کرنے لگے اس نشان میں
 نوایہ فرقے والے مولویوں کی زعم باطل کے خلاف مستثنائی علما کی طرف سے تقویۃ الایمان کی صحت پر کلکتے سے متعدد فتوے چھاپے ہوئے پہنچے اور جو طرف سے
 نوایہ فرقے والے مولویوں پر بلوہ ہونے لگا اور ان کا فائدہ تنگ ہو گیا تب دفع مذمت کے لئے اس فتویٰ کا رد لکھنے کے درپے ہوئے تقویۃ الایمان کے
 اُن سب مقدمات مذکور میں گنجائش ہوئی کہ مذکور اُن سب جھوٹے مکر و چار نظام میں اُس کتاب کے گنجائش ایسے فریب طبع کے رد کی کہ کورسولہ ادا
 اور تمام لوگان دیکھتے اور سنتے ہی راستہ سب سے پاکر نوایہ فرقے کا جھوٹا دل و لقا علیٰ جہنم جہنم کا مہی مہی تاثر بل شراکت سے جھوٹا ثانی اسلامی باعادی کے دو
 مہینے تک فکر و تلاش کر ایک سالہ فارسی میں مسمیٰ بہ خیر الزادہ لیوم المعاد تھی کے آسرے لکھا یعنی اپنے بھائی خیر الدین کے نام سے مشہور کیا پر یہ
 بخانا کہ راستہ بازان تھی سمیت نشانہ پیر تیر گنا نولہ میں دیکھے انشاء اللہ تعالیٰ ان نشانہ کیسا چھل جاتا ہی اور اُس کا فریب طبع کیسا ہوا پر اوتا
 ہی و جہان کہیں اس سالہ خیر الزادہ پورب نراؤ کار د لکھا جاتا ہی ہاں ایک اشارہ میں دھکن زائد کو معلوم ہو سکتا مرقوم ہوتا ہی قول
 خیر الزادہ پورب نراؤ انکہ معنی شفاعت و حاجت و شفاعت محبت نزد جہوہ اہل سنت نیست کہ کسی را ہی ظہا عظمت شان و علوی مرتبت
 احدی از مقررین در عموم خلایق و برابر کمال محبت خود بوی بہ نسبت دیگر محبوبین اور ابرگر نید و بافرایش جاہ و منزلت بر دیگران ترجیح دہد و
 باقبال سعی و سفارش او علی العوم محض رحمت تمام و براشراف اختصاص بخشد و ظاہر ہے کہ ایمنی شرعاً و عرفاً محمود اند نہ اینکه ترس خرابی و ترس از
 کار حاجات خویش یا خوف ناخوشی محبوب چنانکہ مرقوم قایل است سعی و سفارش وی جبراً و کرہاً بدرجہ حاجت رسالت قبیح لازم آید و لایق شان
 ربوبیت نبود انتہر اگر یہ تعریف تو صیفاً سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف نسبت کرتے ہیں تو بیشک صحیح ہے اور کوئی مومن اس کا انکار
 کرے گا لیکن شفاعت و حاجت کی تعریف جہوہ اہل سنت ایسی ہے کہ میں قال المفسرون و جیہا ای و اجاہ و منزلت عند اللہ یعنی مفسران کہے ہیں
 کہ وجہ یہ ہے کہ اللہ کے عزت و مرتبہ والا ہوا انتہر چنانچہ یہ قول امام سبکی کے شفاء الاستقام میں مرقوم ہے ظاہر ہے کہ جو اللہ کے عزت و مرتبہ
 رکھتے ہوں ہی لوگ شفاعت کر سکیں گے جیسے انبیاء و اولیاء وغیرہم اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کے حقین فرمایا ہی و کان عند اللہ وجہا
 اور عیسیٰ علیہ السلام کے حقین فرمایا ہی وجہا فی الدنیا و الاخریٰ اصل وجاہت میں سب داخل ہیں اپنے اپنے مرتبہ کے موافق ملک المرسل

۱۱ شفاعت و حاجت کی منہ کا سامان

فضلنا بعضہم علی بعض اور شفاعت محبت کی تعریف تو اہل سنت سے کہیں دیکھیں یا نبی پس تقویۃ الایمان کا مصنف جو نبی شہادت کی پیش عوام کی تعظیم کے واسطے کیا اس کو قیامت کی سفارش پر حمل کرنا بری حماقت و جہالت ہی یا روز قیامت سے دیکھو شفاعت بالاذن کے ذکر میں مفید وغیرہ۔ اہل سنت و جماعت کے مطابق تقویۃ الایمان میں بھی وجہات کا بیان صاف مذکور ہے کہ اودہ یا شاہ اس امر کی عزت برہا کیونکہ ظاہر میں اس کی سفارش کا نام کر اس جو کہ تقصیر عارف کر دیا ہی انتہا اور بڑے سیکے پھر بڑے ہی طبع کا ایک یغیون پورب نراؤ لکھ دیا ہے مگر قلم غیر کہ اذن اذن و قیامت محبت است ثویان ثویان درجی کسی است کہ اودہ دنیا و جہنم شفاعت نباشند اما در حق انفرانید و سالام صفیہ کہ بعض صیرحہ و احادیث صحیحہ در دنیا و جہنم قبول شفاعت ثلثا ثلثا و روح عالمہ و مین و کا و مسلمین اگر احتمال عدم اذن است از انکہ خلف و عدو علی الہی رہو و داتہی در امت پر آیات و احادیث سند لایحی لوگ یقین کر سکیں کہ تقویۃ الایمان کی عبارت میں اس بات کا اظہار یا اجابت یا یہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا تو حاصل یہ ہے کہ ہر مذکور کو جیسا کہ حاجت اپنی اللہ پر سونپا جائے دیا حاجت بھی اسی پر چھوڑ دینا ہی سب گناہ اللہ اپنی رحمت سے بخشے گا اور جس کو چاہے گا ہر اشیعہ کو دیکھا جائے حاصل اس بات کا ہے کہ مسلمان کو جو دنیا میں شفاعت کا وعدہ اللہ تعالیٰ قرآن میں دیکھا گیا ہے قیامت کے روز اس کے اذن ہوگی احتمال یہ کہ ہو یا نہ ہو عاقل اللہ بلکہ اس میں شفاعت موعود کے اذن کا بیان صاف ظاہر ہے کہ جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن و حدیث میں کوئی سرا سیکے ہی معنی میں ہے انتہا تقویۃ الایمان کی عبارت مذکور کو روز قیامت سے دیکھو تا سب باتان اور پورب نراؤ کے مع اور صیاف صاف کھل جائیگا اودہ عقیدہ موقوف عقاید اہل سنت و جماعت کے ہے انشاء اللہ تعالیٰ انہما صحیحی طور سے معلوم ہو گیا اور پورب نراؤ حدیث اعطیت الشفاعۃ کے تحت میں لکھا ہے قال الاحام النودی روح فی شرح هذه الحديث المراد منها الشفاعۃ العامۃ لان الشفاعۃ الخاصۃ جعلت لغيرہ ایضا انتہا حالانکہ اصل عبارت امام نودی کی شرح مسلم میں یہ ہے قوله صلی اللہ علیہ وسلم اعطیت الشفاعۃ فی الشفاعۃ العامۃ التي تكون فی المحشر فخرج الخلاق الی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان الشفاعۃ فی الخاصۃ جعلت لغيرہ ایضا یعنی عطا کیا گیا کہ میں شفاعت کتین یعنی وہ شفاعت عامہ ہی جو ہر نیکی و عسرتین جنات کے گھر کے رسول خدا کے پاس آئیے کہ اس کے شفاعت جو خاص ہوگی سوز گرائے گی ہی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سوا اور مردن کو بھی انتہا شفاعت عظمیٰ ہی سیکام ام ہی کیجئے اس مقام میں دعا بازی سے بچ کر عبارت حذف کر کے بخلاف مقصد امام نودی کے اس کے ترجمہ میں اپنی خاطر خواہ لکھ دیا ہے کہ امام نودی نے شرح ابن ہریت میں لکھا کہ مراد شفاعت شفاعت عامہ است مشاغلہ حال و مواطن و اما ہر کوئی یقین جان لیکر یہ بیان ہر مقام کی شفاعت سے مقصود ہے فوس یہ پورب نراؤ پورب صاف لایقہ قدیم و غاباری پنچو ایا و سہ این مراتب کہ دیدہ جزو است کہ کار کلی خود قدرت انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ اس کی اور غابازان آئندہ کے سر کے معلوم ہو جائیگا۔ تو خیر از او پورب نراؤ و نیز وہاں الوقت بعد منکاف نیز فاعل عن عباس بن مرثان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا لہما عشقۃ عسرتین عنہما بالمفقۃ حاجب قل غفرت لہم ما خلا المظالم فانی اخذ المظالم منہ قال ای بان شئت اعطیت المظلوم من العبد وغفرت الظالم فلم یجب عسرتین فلما اصبح بالمر لہما دعا والدعاء حاجب الی ما سال انفک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او قال تبسم فقال ابو بکر عمر بن الخطاب و امی ان هذه الساعة ما كنت تضحك فيها فما الذي تضحك والله سنك قال ان علم الله ليس لما علم ان الله غفر عن قل استجاب عاقل و عفو لا امتی اخذ التراب فجعل يحشو علی سرورید عوا بالویل و المشور فاضلکی ما رایت من خير عروءا بن ما جہ ترجمہ نبی ہریت از عباس بن مرداس سنی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا کرد بر امت خود و شہادہ زور عفو و مغفرت گناہان پس نبی شہادت سے آن سرور باین طریق کہ امریزیم ہم گناہان ایشان را خیر فظاہم کہ ان حقوق العباد و تحقیق من گنیزدہ ام حق مظلوم را از ظلم دین قسم گناہان من خیر شہادت ای پورب نراؤ من اگر خواہی تو یہ ہی مظلوم را از نعم ہریت و میل حق و کظاہم گنیزدہ و امریز ظالم را پس نیز مراد اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و شہادہ

شد و حقیقت ثابت و ظاہری باشند بضم چون مطالب و مواخات بجز مبالغہ سکنید میان و شفاعت کردن برادران خود را که آتش دوزخ مانده اند
 و بیرون آوردن ایشان از آن جہد مبالغت و سکت از جناب حق تعالی بیشتر می نمایند و چون دنیا کا فوایض و معانی و تصومون و صیحوں میگویند و میگویند
 ای پروردگار را بودند ایشان که نماز میگذرانند و با او روزه میدهند و حج میگیرند فیقال لهم اخرجوا من عرفتم پس گفته میشود در ایشان را بیرون آید که کسی
 بی شناسید که انساب خیر و صلاح است چنانکه از سابق شد ظاهر است فحرم مصورهم علی النار پس حرام گردانید می شود صورتی ایشان یعنی رویها و منان
 که در دوزخند تا شسته نشویند و فیخرجون خلقا کثیرا پس بیرون میآیند خلق بسیار از آن قومون دنیا صایغیها احد من امرت نامه پس میگویند ای پروردگار
 مبالغت نماید و آتش سبب کی امان کسینا اگر کردی تو را بر آوردن آنها فیقول لهم اخرجوا من جلد تم فی قلبه مثقال ذرۃ من خیر فاخرجوه پس بگویند
 پروردگار تعالی باندگردد پس یک یک بیا بیرون دل می مقدار دنیا از تنگی پس بیرون آید و اخرجون خلقا کثیرا پس بیرون می آید مردم بسیار از آن قومون
 اخرجوا من جلد تم فی قلبه مثقال النصف و بیاد من خیر فاخرجوه فیخرجون خلقا کثیرا فیقول لهم اخرجوا من جلد تم فی قلبه مثقال ذرۃ
 من خیر فاخرجوه فیخرجون خلقا کثیرا فیقولون دنیا لم ندر یا فیها خیر ایستری میگویند بنیان مومان ای پروردگار را گذاریم و آتش نکی را بیا
 این نکی کسی را که ادنی نکی دوزخ از آن زیادہ بر اصل ایمان و اشتیاق از اعمال جوارح یا افعال قلوب فیقول الله تعالی پس میگوید الله تعالی شفقت المملک
 و شفیع البینون و شفیع المؤمنون شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند و شفاعت کردند
 یک نکی نکی کرد اگر چه مقدار دوزخ بیشتر از ایمان و لم یبق الا رحم الوالحین و باقی نماند مگر صرف رحمت پروردگار تعالی که مهربان ترین مهربانان
 است فیقبض قبضه من النار پس میگوید پروردگار تعالی و تقدس یکشت مردم را از آتش دوزخ بخرج میماند و ما لم یعلموا خیرا پس بیرون میآید
 دی تعالی از آتش گردی را که کرده اند بچسبند و اگر از زیادہ بر اصل ایمان انتر و در اسی کتاب که باب صفة الجنة من یہدیت مرقوم می دعو غلمان
 بن عفان رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یوم یشفع ثلثة شفاعت میکند روز قیامت سه
 قوم الاولیاء تحت پیغمبران ثم العلماء پیتر علمائهم ثم الشهداء پیتر شهیدان و این ماجر باید دانست که تخصیص شفاعت باین سه گروه به جهت
 زیادت فضل و کرامت ایشان است و الا هم اهل خیر و مسلمانان و ثابت است و احادیث مشهور و درین باب درخواه از برای مغفرت معاصی بیا رفیع
 درجات و انکار شفاعت بدعت و ضلالت است چنانکه خارج و بعضی مغفرت بدان رفته اند از پیتر اوجس الفوائد که باب فضائل نه الامتین میبرد
 شریف مرقوم می عبد الله بن ابی محمد عامر و خود بدخل الجنة بشفاعة رجل من اهل بیت من ثم قلنا سوک یا رسول الله قال
 لم سوای یعنی عبد الله بن ابی عبد الله و پیتر گفته بین که پیتر صلی الله علیه و سلم فرماید جنت من جاوینگی میگردد کسی یک متری کی شفاعت میبندی
 که قبیلے سے بھی زیادہم جوچھے یا رسول الله کی شفاعت کے سوک فرماید ان میری شفاعت کے سوک انتر و در اام شمس الدین ربی کتاب التلک
 شرح زہدین قسم شفاعت میں کہے ان الله فی الناس استحقوا دخول النار فلا بد خلونما قال القاضي وغيره مشرک و فیها من نبیاء
 الله و ترد و النوری فی ذلک قال السبکی لا یرد بصریح ذلک و لا نفیہ قال وھی فی اجازة الصراط بعد وضعه و لیزم منها
 الجاه من النار والواجبة فی اخرج من ادخل النار من الموحدين و فی قلبه مثقال ذرۃ من ایمان وھی مختصه بالخاص
 فی اخرج من ادخل النار من الموحدين غیر صولاء و بشا کہ فیها الاولیاء و المملکة و المؤمنون یعنی تیر قسم کی شفاعت
 ان لوگون کے عقین ہی جہت حق دوزخ میں جانیکے پس نجاوینگے انھیں کہے قاضی عیاض و غیرہ ترکیب ہو گئے آنحضرت صلی الله علیه و سلم
 کے اسم قسم کی شفاعت میں جس کو جاہا الله اور تودوی کو اس بات میں تردد ہی کھا سبکی نے سب تردد کا یہم ہی کہ اس بات کی

۳۷

کہ غائبان کی تہج کی گنجائش کی اور کہا یہ شفاعت بھی گنہگاروں سے مراد ہے بعد رکھنے شرط کے اور لازم آتا ہے اس سے نجات آتش سے جو تہجی شفاعت کہلاتی ہے
اس کے جو دوزخ میں داخل ہوا موحیدین سے جس حال میں کہ اس کے ملین ذرہ بھرا ایمان رہے اس قسم کی شفاعت خافض بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہی یا جو بن شفاعت
نکالے جس کے جو تہجی اثر میں ڈالایا ہو موحیدین سے ان لوگوں کے جو جو تہجے قسم میں مذکور ہو اور شریک میں انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قسم کی شفاعت
میں انبیاء اور ملائکہ اور مومنین انتہر اور امام لقمانی بھی ہدایت الیہ در شرح جو برۃ التوحید میں ایسا ہی لکھے ہیں دیکھو اور امام نووی شرح مسلم میں لکھے ہیں الثالثة
الشفاعة تقوم استوجبوا النافذ فيمنع فيمنع نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ومن يشاء الله تعالى الرب العزيم فيمن دخل النار من المذنبين فقد
جاءت هذه الاحاديث باخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم والملائكة واخوانهم من المومنين بغير تيسري قسم کی
شفاعت اس قدم کے لئے ہے جو مستوجب دوزخ ہو یہ شفاعت کرینگے ان کی ہماری نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ چاہے جو تہجی شفاعت سے
حقین جو داخل ہوا دوزخ میں کہ گناہوں سے اس مقرر اے حدیثان نکالنے میں ان لوگوں کے آتش سے شفاعت سے ہماری نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اور یہاں
کی اور اپنے مومنین بھائیوں کی انتہر اور پورب شراد جو امام نووی کا قرآن شرح میں حدیث اعطيت الشفاعة عنہ کی لایا ہے سو ان میں بھی یہی مضبوطی
ہی دیکھو اور امام جلال الدین سیوطی تمام الدرایہ میں لکھے ہیں الرابعة الشفاعة في اخراج من ادخل النار من الموحدين ويشاء الله ان ينزلها الا انبياء
والملائكة والمؤمنون یعنی جو تہجی قسم شفاعت کی دوزخ میں جو مومنان داخل ہو میں سو ان کے نکالنے میں ہی اور اس میں انبیاء اور ملائکہ اور نیک مسلمانان بھی
شریک ہیں انتہر اور ہدایت الیہ در شرح جو برۃ التوحید میں مرقوم ہے انہی مجاہدان یعقدان غیر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من الرسل و
الانبياء والملائكة والصالحين والشهداء اولياء على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند الله ثم يشفعون عندهم عند الله وحده
الاجزاء صحیحہ جاءت بذلك یعنی تحقیق واجب ہی مقدار کرنا اس بات کا کہ مقرر سو ان کی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے رسولوں اور انبیاءوں کے اور ملائکہ
سے اور شہیدانے اور ولیوں نے اپنے تہجے سے وہ مقاموں کے موافق جو اللہ کے رکھے ہیں شفاعت کرینگے اپنے مرتبے کے اندر پر جو اللہ کے پاس ہیں اور یہاں
ثابت ہوئی ہے صحیح حدیثوں سے انتہی اور امام سبکی شفاء الاسقام میں لکھے ہیں الشفاعة البر العزيم في من دخل النار من المذنبين فقد
جاءت الاحاديث الصحيحة باخراجهم من النار بشفاعة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وسائر الانبياء والملائكة واخوانهم من
المومنين یعنی جو تہجی شفاعت ان گناہگاروں کے حقین جو داخل ہو چکے ہوں دوزخ میں ہو مقرر اے ہیں صحیح حدیثان ان کے نکالے جانے میں
دوزخ سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت سے تمام انبیاء اور ملائکہ کی شفاعت سے اور اپنے مومنین بھائیوں کی شفاعت سے پھر بعد
چند سطر کے لکھا ہے هذه الشفاعة والشفاعة الاولى العظمى وتاوت الاحاديث بجماعتیہ اور یہ شفاعت جو جو تہجی قسم کی ہے اور
شفاعت عظمیٰ ان دونوں پر تواتر احادیث آئے ہیں انتہر ظاہر ہے کہ تواتر کا منکر کافر ہے اور عبد الحق وعلوی قدس سرہ شرح مشکات کے
باب الشفاعة کے شروع میں لکھے ہیں ششم در گناہگار ان کہ دوزخ درآمد ہوا بشفاعة برائید و این شفاعت مشترک است میان تمام
انبیاء و ملائکہ و علماء و شہدائے انتہر اور مولانا محمد اشتم بن عبد الغفور بن عبد الرحمان السندی السننوی محقق کتاب میں نیز فی الاسلام کے لکھے
ہیں ان الشفاعة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وشفاعة الاولياء والعلماء والصالحين
بعد ان ياذن الله تعالى لهم حتى انتہر اور ملا جلال الدین دوانی شرح عقاید غصیہ میں لکھے ہیں الشفاعة لدفع العذاب ودر نہ الدین
حق لمن اذن له الرحمن من الانبياء والمومنين بعضهم لبعض لقول تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضي
له قولا لقوله تعالى من ذل الذي يشفع عنده الا باذنه انتہر چنانچہ یہ دونوں سندان مع ترجمہ لگے مرقوم ہو چکے ہیں اسلئے یہاں

پھر ترجمہ کھنڈا زاید جانا اور عقاید نفسی میں مرقوم ہی و الشفاعۃ ثابتۃ الرسول علیہم الصلوۃ والسلام والاخیار فی حق اہل الکبارۃ المستغیر
 من الاجبار یعنی شفاعت ثابت ہی رسولان علیہم الصلوۃ والسلام کی اور دوسرے نیکو کی بل کبار کے حقیق متواتر احادیث سے انتہی دیکھتے تو انرا حق
 سے اور کتب عقاید سے اور حفاظ احادیث کے کتابوں سے صاف مرشح ثابت ہو کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا دوسرے بھی شفیع ہونگے اگر
 کسی نے اسکے برخلاف کچھ کہا تو کیا اعتبار اور اس کے امام محمد غزالی احیاء العلوم کی دوسری جلد میں خود پسندی کی چیز دیکھ سبب ان اور اسکے علاج کی
 کلمے میں فاعلم ان کل مسلم فمخو شطر شفاعۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والنسیب الصبیح احادیث میں یہ جو حوالہ بشرط ان بتی
 اللہ و یحاذ ان ینصب علیہ فلا یاذن لاحد فی الشفاعۃ فان الذنوب منقسمۃ الی اربع اقسام و البعد فلا یوزن فی الشفاعۃ
 و صاحبہا والی ما یغفر عنہ سبب الشفاعۃ کالذنوب عند ملوک الدیاناں کل فی مکانہ عند الملک لا یقدر علی شفاعۃ فمن
 اشتد علیہ غضب الملک فمن الذنوب ما لا یجوز عنہ الشفاعۃ و عنہ العبارة بقولہ تعالیٰ لا یستغفر الشفاعۃ عنہ الا لمن اذن لدیہ
 تعالیٰ و لا یستغفر الا لمن ارتضیٰ و بقولہ تعالیٰ من ذلذی یشفع عنہ الا باذنہ و بقولہ تعالیٰ لا یستغفر الشفاعۃ الا لمن اذن لدیہ الرحمن
 و رضی لدیہ فلو لا اذا قسمت الذنوب الی ما یشفع فیہہا و الی ما لا یشفع فیہہا و حبس الخوف و الاستحقاق لاحتیاجہ لو کان کل ذنب یقبل
 الشفاعۃ لما امر قریباً بالطاعۃ و المناغی فاطمہ عن العیصۃ و کان یا ذن صافی اتباع الشراوت تکسر لذتھ فی الدنیا فہو شافع
 لھما فی الآخرة تکسر لذتھما فی الآخرة کما یھماک فی الذنوب و ترک التقویٰ اعتماداً علی رجاہ الشفاعۃ یضاحی اھماک المریض
 فی شھواتہ و ترکہ الاحتماء اعتماداً علی طبیب حاذق قریب لدیہ مشفق من ابداخ او غیرہ و ذلک یجوز لان سعی الطبیب ھمتہ
 و جدہ یفقد فی اثر الہ بعض الامراض لانہ کما انما یجوز ترک الحمیہ مطلقاً اعتماداً علی مجرد الطبیب ترعلی الجملة و لا کما
 فی الواسن الخفیۃ و عند غلبہ اعتدال المزاج فھذا یستغفر ان یغفر عاقبۃ الشفاۃ من الایثار و الصلی او الاقارب الاحبا
 فان اذک مجرود الطبیب و ذلک لا یریل الخوف و الخدیر کیف یریل و خیر الخلق بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم
 اصحابہ و قد کانوا یمینون ان یکنوا بھما من خوف الآخرة مع کمال تقویہم و حسن عیالھم و صفات قلوبھم و ما سمعوا من و علی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم ایامہ بالجنة خاصة و السائر المسلمین بالشفاعۃ عامۃ و لم یکنوا علیہ و
 یفارق الخشوع و الخوف قلوبھم فیکف یحب بنسبہ و یتکل علی الشفاعۃ من لیس لہ مثل محبتھم و ساقبتھم یعنی ہا نیو کہ جو مسلمان
 ہو سودہ مشطری میجر علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا اور قریبی بھی لائق اسکے ہی کا سا امیڈار ہے لیکن شرط ہی کہ اللہ سے وہ حق ہے
 اور ابدیتہ مند ہے کہ کہیں اس پر غصہ نہ ہو کہ اس سبب کہ سبب شفاعت کرینا حکم نہ دے کیونکہ گناہ منقسم ہیں دو قسم پر ایک وہ چیز جو فوراً اللہ
 تعالیٰ کی ناخوشی لاتی ہے سو اس سبب شفاعت کا حکم نہیں ہو گا اسکے کرنے والے کو دوسری وہ چیز جو شفاعت کے سبب بخش دینی جا سکتی ہے
 تعقیرین دنیا کے بادشاہ ہونے یہاں کیونکہ بادشاہ کے یہاں کا کوئی صاحب قوت و طاقت نہیں رکھتا شفاعت پر اس کا ہنگامہ کہ جیسر پوشا
 کترا غضب ہو پھر کوئی گناہ ایسا ہی سبب سے شفاعت نہیں جھڑا اور وہی مطلب ہی شیعہ کے نزدیک لا یشفع الشفاعۃ عنہ
 الا لمن اذن لدیہ کے اور فرمود میں فلا یستغفر الا لمن ارتضیٰ کے اور فرمود میں من ذلذی یشفع عنہ الا باذنہ اور فرمود میں
 لا یشفع الشفاعۃ الا لمن اذن لدیہ الرحمن و رضی لدیہ قولہ کے لوچ گناہوں کے قسم ہو سکتا ہے کہ حسین شفاعت ہو سکے و سرکہ کہ حسین
 شفاعت ہو سکے تو ضرور زیادہ اور ابدیتہ ثابتہ اور اگر گناہ کے لئے شفاعت قبول کی جاتی تو ہر آئندہ حکم کرنے پر قریب کو عبادت کر سکا اور

سرائفہ منع فرماتے فاطمہ کو مصیبت سے اور البتہ حکم دیتے فاطمہ کو خواہش کی چیزوں کی پیروی کا ناکارہ لذت پاک و یلین پھر آخرت میں شفا
 کرتے انکی کہ پوری لذت پا دین آخرت میں پس گناہوں میں دوبارہ رہنا اور اللہ کا درجہ چھوڑ دینا شفاعت کے پھر دوسرے سو بیمار طبیب کے پھر دوسرے
 پر خود کا اور پھر سبزی میں پڑے رنگے سر کا یا اور دیسا ہی جیسا مریض اپنے قراتی مشق طبیب کے پھر دوسرے چھاب یا بھائی یا سوائے کے پڑے
 من بھالتے کاموین پر سے اور پھر پھر چھوڑ دے اور پھر تو نادانی ہی کیونکہ طبیب کی سعی اور محنت اور محنت بعض بیماریوں کے دفع کرنے کا کام
 آتی ہے سبھی بیماریوں کے دفع کرنے میں پھر طبیب کے پھر دوسرے ہی پر پھر مطلق چھوڑ دینا اور انہیں بلکہ طبیب کا اثر فی الجملہ ہی لیکن ہلکی بیماریوں
 اور مزاج کے اعتدال کے غلبہ میں پھر کس طرح شفیعون کی غایت کو سمجھا چکا جو انبیا اور نیکو کاران اور یگانے اور یگانے سے ہیں کیونکہ شفاعت
 فقط مالکنا ہی ہیں اور یہ تو در اور خد کو دوسرے نہیں کر سکتے اور بہتر سب خلق سے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب تھے سو کہ
 در سے آخرت کے ارمان کرتے تھے کہ کاش چارپا ہوے ہوتے یا وصفانے کمال تقویٰ اور نیک عملوں اور لوگوں کی صفائی کے اور باوجود
 اسکے جو سنے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے جنت کا وعدہ کئے ہیں خاص اور باقی مسلمانوں کی خاطر شفاعت کا عام اور
 اصحاب اس بات پر تکیہ کر کے بیٹھ رہے اور خدا کا درجہ چھوڑے پھر کس طرح تکیہ کرنا ہی شفاعت پر وہ شخص جسکو صحبت ہی رسول اللہ سے
 صحبت تھی کہ اور لکھتا ہی انکا عمل و سابقہ انتہی اور امام محمد غزالی اس عبارت کا خلاصہ کیا سعادت میں بھی ذکر فرماتے ہیں سو یہ ہی چون
 این آیت فرد آمد و اندر عشتیوتک الا توین رسول گفت صلی اللہ علیہ وسلم یا فاطمہ یا دختر محمد تیر خود کن کہ فردا من ترا سو دو نام
 و صفیہ راضی اللہ عنہما گفت یا عمہ محمد بکار خویش مشغول شو کہ من ترا دست نگیرم و اگر خوشان ویرا قربت دی کفایت بود کایستہ کہ
 فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا از رنج پر میرز تقویٰ برآمدی تا خوش میرستی و ہر دو جهان اور ابوداود جرحہ قرابت را زیادت امید واری
 ست لشفاعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اباباشد کہ گناہ چنان بود کہ شفاعت پذیرد چنانکہ گفت ولا یشفعون الا من ارقتضی و فرام
 و فق با امید شفاعت بدان مذکر ہمارا احتیاط کند و ہمہ چیز خود اعتماد کہ پدرم طبیب تھا و است گویند باشد کہ بیماری چنان شود کہ علاج
 نیز دو ستادی طبیب ہو نہ کہ باید کہ مزاج چنان بود کہ طبیب نراند تو انداد و چنانکہ نہ کہ نزدیک ملوک محلی دارد ہر گناہی شفاعت تو انداد
 بلکہ کسیکہ ملوک ویرا دشمن گرفت شفاعت پذیرد و سچ گناہ بود کہ تو انداد بود کہ سبب باشد و حقیقی سطح خود و معصیت ہا پوشیدہ کہ تا باشد
 کہ انجہ کثر خیری بود سبب آن بود چنانکہ حقیقت گفت و تحسبونه یحسنا و هو عند اللہ عظیم شاتنا آسان میگردد و نزد خدا تعالیٰ
 بزرگ ست و ہمہ مسلمان را نیز امید شفاعت است و امید شفاعت بر اس برنجہ زوبا بر اس عجب کہ دن یا نیاید اللہ التوفیق انتہا و ہی امام
 عطاءین کہ میں و ان یوم من بشفاعتہ الامیناء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنین کل علی حسب ما ہر منزلتہ عند
 تعالیٰ یعنی من المؤمنین ولم یکن لہ شفیع اخرج بفضل اللہ تعالیٰ ولا یخالف فی الذم و من بل یخرج من النار من کما
 فی قلبہ شقال ذمہ من ایمان یسے اور یہ کہ ایمان رکھا جائے شفاعت پر دنیا کی بعد عالموں کی بعد شہید کی بعد سب مومنوں کی انکی عزت
 و مرتبہ کے موافق ہو اللہ تعالیٰ ایک یا سب ثابت ہی اور جواباتی رہ گیا مومنوں سے اور نہیں موائسے لے کوئی شفیع تو نکالیں یا اللہ تعالیٰ کے فضل
 سے اور ہمیشہ رہ گیا نائین کوئی مومن بلکہ نکالیا گیا نارسے جسکے کہ دلیں رہے وہ بھرا ایمان سے انتہا اور افضل المتأخرین جنہیکے
 پیشوا مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہسہ سو بقرہ کی تفسیر کے تین سو دسویں صفحہ میں لکھے ہیں دیر یا مدہ کثرت کو مومن
 زادین مسئلہ اختلاف عظیم رودادہ بعضے از ایشان مرکب کبیرہ را عید قطعی دائمی ثابت میکنند و میگویند کہ اگر ما حکم کبیر

بے توبہ میر و حکم کافران است و همین است ذنب مختزلہ و خارج ہر چند معتزلہ میگویند کہ ہونی منقرض بین المنقرضین و خارج میگویند
کہ عموکافرا لیکل چون از ایمان برآمدند مختزلہ ہم حکم کافران گرفت پس اور از متغایر مسلمین دفن نباید کرد و بر نماز جنازہ نباید خواند و برای او
صدقات دستغفا و سباید کرد کہ این امور مشروط با ایمان اند و اذافات الشرط فافات المشروط و بعضی از ایشان وعید قضی منقطع را برای او
نمات میکنند میگویند کہ او شان یا عفو ندارد البتہ معذب خواهد شد اما عذاب منقطع خواهد گشت و آخرت نہ بہت خواهد رفت و این
ست ذنب بشر مرئسی خالدی و دیگر جاہلان بی وقوف و بعضی گویند کہ اصل اساق را وعیدیت ہر وعید کہ در قرآن و حدیث وارد است
کافراست کہ ہمراہ فتی کفر ہم دارد و چون شخص بر ایمان مرد اور از بیچ معصیت باک نیست قول ایشان نیت کہ لا یفرم الا یمان
نعمصیہ کما لا ینفع مع انکفر طاعہ و همین است قول مجید ذہبم اللہ و حق آنها و حدیث صحیح و ارشادہ اصنافان من احمق لیس
لصفا فی الاسلام نصیب المرجیہ و القدریہ ذنب صحیح کہ صحابہ و تابعین از امتداد جابیان فرمود اند اہل سنت و جماعت آن را
اختیار نموده آن است مرتکب کبیر قابل عفو است اگر بے توبہ میر و داد مانند سایر مسلمین است در نماز جنازہ و دستغفا و اعانت لصدقات
و میراث و در حق او شفاعت پیغمبر و رحمت الہی امیدوار باید بود بلکہ یقین باید کرد کہ حق تعالی جنت بے غایت خود یا شفاعت پیغمبر و از
بعضی مرتکبان کبیر عفو خواهد فرمود و بعضی را از آیتان عذاب ہم کند و نیز یقین باید کرد کہ ہر کز اینہا معذب خواهد شد عذاب منقطع خواهد گشت
عذاب بادی خاصہ کفر است پیچ گناہ مستحق آن نتوان شد لیکن ما معلوم نیست کہ مدت عذاب بر کبار چہ قدر خواهد بود و نیز معلوم نیست کہ کدام
یک از اصحاب کبار معذب خواهد شد کدام یک از صحابہ و پیغمبر و ازین جہت در سید و ہم میمانیم و امین مائیں آیت قرآنی مانند ان اللہ لا یغفران
یشترک بدو یغفر ما دون ذلک لمن یشاء و غیر آن صحیح نفس اندرین ذنب و نیز قرآن مجید و حدیث و ازین صفات کہ کان اللہ عفو و غفور و رحیم
و کرم و اگر او حدیث نظم کنیم بالاتر از حد و تراترین مضمرات را خواہیم یافت و نیز صحیح بن ہذا رازی در مناجات خود فرمود کہ اللہ علی چون ایمان یک ساعت کفر بقاد
سال را نیست و نابود سازد و پل یان بقاد سال ہر گناہ یک ساعت رایت و نابود نخواہد ست انتہا و زرافض الاسلام من مولانا محمد ہاشم سندھی لکھے ہیں
ان المؤمنین العاصین فی مشیئہ اللہ تعالی فان شاء عفی عنہم و ادخلہم الجنۃ بفضلہ وان شاء عذبتہم فی النار و بعد لہم ثم یخرجہم من النار
و یکنون فی جہنم الی الجحیم یعنی ہر گناہ گاہ مومنان مشیت من اللہ تعالی کی ہیں پس اگر چاہے مغفرت کرے انکو و داخل کرے الجنۃ من اپنے فضل سے اور
اگر چاہے عذاب دیا انکو آتش من اپنے عدل سے بلکہ انکو آتش سے اور ہوگا جانا الجنۃ کی طرف انتہا و امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فقہ اکبر
کی شرح شمس الانوار من رقوم ہی و اعلم ان محبات علی الایمان من فساق المؤمنین قبل التوبۃ فان فی مشیئہ اللہ تعالی ان شاء عذبتہ و ان
شاء عفر لہ من غیر عذاب بشفاعتہ کانت او بدو نہایے جان لیوے مقرر جو شخص مو ایمان پر گناہ گاہ مومنوں کے اگر توبہ کے پس تحقیق وہ اللہ تعالیٰ
کی مشیت میں ہی اگر چاہے عذاب دیا سکودا اگر چاہے مغفرت کرے سکودا و عذاب کے شفاعت سے ہو یا بغیر شفاعت کے انتہا و امام اعظم رحمۃ اللہ
علیہ فقہ اکبر کی شرح جو سبج الانہی من رقوم ہی و قد لعنت علی الذنب عداک منہ و قد لعنوا عن السید فضلہ منہ سواء یکن
بیا سطرہ شفاعتہ او بدو نہایے او کہ عذاب کر لگا اللہ گناہ پر اپنے عدل کے دیکو اور کہ عفو کر لگا گناہ سے ازہو کفیل اپنے خواہ بہ عفو کرنا شفاعت
کے واسطے ہو یا بغیر واسطے شفاعت کے انتہا کیوں یا درواحدیت متواترہ اور امامون کے اقوال اور کتب عقاید وغیرہ کے مطابق معانی اچھی طرح سے پانچ
اور خوب سمجھ چکا سے تو یہی ثابت ہو چکا کہ اصل مقبول علی اللہ علیہ السلام کے سوا اور بھی شفیعان ہونگے اور ہر مومن کو چاہئے کہ شفاعت
کے بھروسے پر اللہ تعالیٰ کا خوف دل سے دور نہ کرے اور ہر بندہ اللہ کی مشیت کے موافق کوئی طبع میں اور کس گروہ میں داخل اور شمار کیا جائیگا

سو معلوم نہیں کہ اس سے مصنف تقویۃ الایمان کا مولانا اسماعیل شہید مذہب بھی جو اہل سنت و جماعت کا تھا سو براہ کرم معلوم ہونے لگے کہ یہ کیا جیسا
ہر حاجت اپنی شدت پر مبنی ہے دوسرا حاجت بھی اسی پر چھوڑ دیے سب گناہ اپنی رحمت سے بخش گیا اور جسکے جاگیا ہمارا شفیع کر دیا کہ یہ کہہ سکی حاجت پر
بھروسہ کیجئے اور اسکو اپنا حمایتی سمجھ کر اصل مالک کو بھول جاؤ۔ بھلا ہمیں عموم شفاعت مومنین کا انکار کیا نہ ہی اگر یورپ تڑا کے طے پر فرب کھا انکار
ہی فرض کرتے ہو تو پھر سب حادثات میں یہ نہ کہو غلط ہو گئے بعد از اللہ اور محمد شان اور مونس اور ایمہ رحمہ اللہ تعالیٰ جو اسطور پر لکھے ہیں سو سب سب سرگرم
شفاعت مومنین کے ہو گئے تو نہ انہما یا اور مجموع شفاعت سرور دنیا کی وہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقام محمودین فتح باب شفاعت فرما دیے
تو سارے سفیوں کی شفاعت زیر لو اکھڑی واقع ہو گئی پس شفعو کی شفاعت گویا حکم میں آئے شفاعت کی ہی چانچہ تقویۃ الایمان کا مصنف خود ہی کتاب
مراط المستقیم میں تحتین لکھا ہی درود محدود و بعلوہ و جود و صفا مقام محمود مطلع جدیدہ اصغیا مقطع تصیّد انبیاء و لدی افرا جی جمع مفاصل سرسبد
اجتناب مضمون کتاب کا یاد و مکتوب مقصود خطاب شاہ و ملقین الخ اور عبدالحی محمد قدس سرہ بھی شرح مرثعات کتاب شفاعت کے شروع میں ایسا لکھے
انواع شفاعت ثبات ست مرید المسلمین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعضہ بخصوص وی بعضہ مشارکت و ادل کسی فتح باب شفاعت کذا آن حضرت باشند پس
در حقیقت شفاعات ہر راجع بکفرت وی بوزاوت صاحب شفاعات علی الاطلاق انہر اللہ ہمارا اس اعتقاد پاک سے بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شفیع
ہیں اور یورب تڑا کہ عقیدہ سے تو فقط شفیع تھے جس میں تنقیر شان سرور دنیا پائی جاتی ہی انوس صدسوس پیران نابالغ پند نامہ حضرت شیخ
سعدی اور عفاید مولانا جامی رحمہما اللہ تعالیٰ کی بیات کو جو رکائی سے اب تک پڑھتے پڑھاتے ہوئے درحیاض پکا لئے سو گئے مغنیہ سمجھے ہو تو انکا
سے اُن احادیث صحیحہ کے اقوال مشاہیر علماء محدث اور فضلاء ائمہ کے مروود و دارین نہجے وہ بیات یہ ہیں **○** ندایم خیر الزاد و فرس
تو ہی عاصیان را خطا بخش دین **○** ہر کافند بدوزخ از کفار پے جاودان جاود بود و نار پے و ربو و مونی فتادہ ز راہ پے سوز و آغا
بقدر جرم و گناہ پے یا خود اورا شفاعت شفعاء پے براندازان جزا و سزا پے و در دراز شفیع نکشید پے ارحم الراحمین بخت ید پے انہر پس ان
پیران نابالغ کا وہی مثل ہی کہ گوسالہ پیر شد و گاؤ نشد پے اللہ الحمد و اللہ سب مومنان جواب ندان شکن یورب تڑا کے کلام کا جان
بوجھ چکے سو اس کے جو یورب تڑا دے مومنوں کو دھوکے میں ڈالینگے لئے کلکتہ کے فتور کے بعض سندوں پر دھوکے کی تقریر لکھ دیا ہی سوسکی حقیقت
بھی خود سے سن لیجئے قول خیر الزاد یورب تڑا و اکہ بایہ کیڈ اتحاد و امن دون اللہ شفاعت اولو کالاولیاء لیکلون شیئا و یصلون
قل للہ الشفاعۃ جمیعاً و بایہ کیڈ یوہا ملک لنفس لنفس شفاء و لا ہو یومئذ تسک کر لہ مذ مطابقت مطلوب شان ندارد از ان کہ این آیات
برای روز عکفار اند دنی معویت از شفیع چنانچہ عبارت تفسیر خازن و تفسیر کہ کہ خود نقل کر وہ اندران دال و ظاہرست کہ مومنی قابل معبود شفیع
خود نیست تا وی مصلحت این آیت باشد قال الشیخ المحقق ابو سعید الرومی شرح فی التفسیر اکبر قل بعد تبلیہ تم و تہمیلیم بآذ کو تحقیق
قل للہ الشفاعۃ جمیعاً ای ہر مالک لا یستطیع احد شفاعۃ الا ان یکن موقف و الشفیع ما ذرنا لہ و کلھا حقوق دان
انہر یعنی گوی محمد از کافران بعد تسکیت و تجہیل ایشان بآیہ مذکورہ از خود تحقیق حق کہ مالک شفاعت حق سبحانہ تعالیٰ است طاقت غیہ ذکر کسی را
شفاعت مگر اینکه مشفع از اہل آن شفیع ماذون بلان باشد و ریجا ہر دو معذور اند نہ مشفع بل مستحق آن نہ شفیع ماذون ہر دو قال لا حام محی
فی تفسیر معالم السیریل یوم لا یشکک لنفس لنفس شیئا قال مقاتل یعنی لنفس کا فورہ شفاء من المنفعہ و لا ہو یومئذ تسک ای لم یمک الله
خودک الیوم احد اسما ملک کلکم فی الدنیا انہر یعنی در روز قیامت ہر ایک نفس مالک نخواہد شد برای کسی نفس بچ چیز گرفت مقاتل یعنی برای
نفس کا فورہ مالک نفع دہانی ہی کسی نخواہد شد و حکم و فرمان آن روز محض برائی خداست یعنی مالک نخواہد ساخت حق سبحانہ تعالیٰ مدان روز کسی را

۱۲۲
 بیچ چیز را پنچ مالک کردہ آہنا اور دنیا کہ ہر چہ خواہند بلا اذن تصرف کنند تا ہر کلام پور پ نژاد و نور گوئی کہ کلام تو مسلمانین کی رہا مشفق
 اہل اور شفیع ماذون ہی نہ کلام کا فون میں کہ وہ ان نہ شفیع اہل اور سختی شفاعت ہی شفیع ماذون ہر اسو تفسیر خازن اور تفسیر کبیر کے سر کا
 تفسیر ابو سعید رومی اور تفسیر عالم الترتیل کی عبارت سے بھی جو خود پور پ نژاد نے نقل کیا ہی مومنوں کے حقین وہی بات صاف ظاہر ہی یہ کہ مالک شفاعت
 حق سبحانہ تعالیٰ است طاقت نیکہ و کسی قسمی از اقسام شفاعت مگر انیکہ شفیع از اہل آن و شفیع ماذون بدان باشد و حکم و فرمان آن روز محض برای
 خداست یعنی مالک نخواہد ساخت حق سبحانہ تعالیٰ در آن روز کسی بیچ چیز را پنچ مالک کردہ آہنا اور دنیا کہ ہر چہ خواہند بلا اذن تصرف کنند تا ہر کلام
 ہی مومن ہی شفیع اہل اور سختی شفاعت ہی اور اسکے لے شفیع ماذون بھی ہوگا اور نفس کا فوہ کے لئے کوئی شخص منفعت نہ پہنچا لگا اور وہ عبارت
 تفسیر خازن اور تفسیر کبیر کی جو امام فخر الدین رازی سے ہی یہ ہی تفسیر خازن ام اتخذوا من دون الله شفعاء یعنی الا حصنام قل يا محمد او
 کو کا تو یعنی ا کہ لا یملکون شیئا ای من الشفاعۃ ولا یعقلون ای انکم تعبدونہم وان کا تو اعلیٰ ہذا الصغۃ قل الله الشفعا
 جمیعاً ای لا یشفع احد لا باذنہ و کان الاستعجال العبادۃ تدرک لانہ ہو الشفیع فی الحقیقۃ و ہو یاذن الشفاعۃ لمن یشاء علیہ
 یعنی بلکہ انھوں نے کہے ہیں ان کے تو کوئی سفارش الے یعنی تباں تو کہہ ای محمد اگر جو انکو یعنی انہوں کو اختیار نہ ہو کسی چیز کا یعنی شفاعت سے اور سچہ
 رکھیں تحقیق تو پوچتے ہو انکو اور اگر ہو گے اس پر یعنی سچہ بھی رکھیں تو بھی کہہ تو اس کے اختیار ہی سفارش یعنی شفاعت نہیں کر لگا کوئی
 شخص مگر اذن سے اللہ تعالیٰ کے پس خول رہنا اسی کی عبادت میں اولیٰ ہی کیونکہ حقیقت میں اللہ ہی شفاعت کرنا والا ہی و رومی اذن دیکھا شفاعت
 کا جس کو چاہیگا اپنے بندوں سے زہر تفسیر کبیر و اعلم ان الکفار اور مرد اعلیٰ ہذا الکلام سوالات قالوا نحن لا نعبد الا حصنام لا اعتقاداً
 انھا الہۃ ینفع و یضر و انما نعبدھا کما جہل اشخاص کا و اعلم انہم من المقربین فحق نعبدھا کما جہل ان یصیروا اولئک الکبار
 شفعاء لنا عند الله فاجاب الله عنہ قال ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل لا یملکون شیئا ولا یعقلون شیئاً
 انجواب ان ہولاء الکفار اما ان طمعوا انک الشفاعۃ من ہذا الا حصنام او من اولئک العلماء و الرضا الدین جوت ہذا
 الا حصنام تماثل لہما الاول باطل لان ہذا الا حصنام جمادات فلا یمکن شیئاً فلا یقدر احد علی الشفاعۃ الا باذن
 فیکون الشفیع فی الحقیقۃ هو الله الذی باذن فی تلك الشفاعۃ تخان الاستعجال العبادۃ تدرک لانہ ہو الشفیع فی الحقیقۃ و ہو یاذن الشفاعۃ لمن یشاء علیہ
 و هذا هو المراد من قوله تعالیٰ قل الله الشفاعۃ جمیعاً ثم بین ان لا یمکن احد غیر الله بقوله ملک السموات و الارض ثم الیہ
 ترجعون یعنی جانئے کہ کافران لا اس کلام پر کی مولان اور کہہ کہ ہم نہیں پوچتے ہیں تو کو اس اعتقاد سے کہ وہ موجودان ہیں کہ نفع پہنچا دیں
 اور ضرر دیں گری بات ہی کہ پوچتے ہیں ہم خاطر سے ان شخصوں کی جو اللہ تعالیٰ کے پاس مقربوں سے ہیں پس ہم پوچتے ہیں ان توں کو
 اسلئے ہوں یہ بزرگان خدا کے پاس ہمارے شفیعان پس جواب دیا خدا نے اسکا اور فرمایا ام اتخذوا من دون الله الایہ تفسیر جوب
 کی یہ ہی کہ وہ کفار باطل رکھتے ہیں شفاعت کی ان توں سے یا ان عالموں اور اہل دین جو یہ تباں انھوں کی مورتاں ٹھہر گئے ہیں
 پس پہلی بات تو باطل ہی اسلئے کہ یہ تباں پتھر سے ہیں پھر کسی چیز کے مالک نہیں اور خلاف عقل ہی ہونا شفاعت کا انھوں سے اور
 دوسری بات بھی باطل ہی اسلئے کہ قیامت کے دن نہیں مالک ہوگا کوئی کسی شے کا پس قدرت نہیں رکھیکا کوئی شخص شفاعت کر نیکی مگر ہم
 سے اللہ تعالیٰ کے تو ہوا ہی شفاعت کر نہا حقیقت میں او ہی جو اذن دیتا ہی شفاعت کا پس خول ہونا عبادت میں اللہ ہی کے بہتر
 ہی خول ہونے سے عبادت میں دوسرے اور بھی مراد ہی قول سے اللہ تعالیٰ جو قل الله الشفاعۃ جمیعاً ہی پھر بیان کیا ہی کہ

٨- شيئا ولا يعقد صلوة برأيه إلا في يوم القيمة لا يمكن أحد

ہنیں اختیار رکھتا ہے کوئی شخص کہ اللہ کے قول سے اپنے جملہ ملک السموات والارض ثم اللہ ترجعون ہی انتہی پر پرتا دے اور ان تفسیر کی عبارت
 کو نقل کر کے جو لکھا ہے اس بات برآی روز عزم کفار اندونہی معبودت ان شفع پنج عبارت تو فیضان و تفسیر کبر کو خود نقل کر دے اندر ان انتہی پر پرتا
 صرف غامی ہی کیونکہ اس عبارت سے تو صریح ظاہر ہے کہ کافران اپنے شفیع کو معبود نہیں جانتے تھے بلکہ انکار معبودت کا اقرار کرتے تھے مگر یہ کہ انکو شفاعت
 کا واسطہ سمجھ لیتے تھے سو خاص ملکی شفاعت کی نفی اس میں صاف نوری اور بعد اسکے جو لکھ دیا ہے کہ وہ ظاہر ہے کہ دوسری قابل معبودت شفع خود نیست
 تا وہی مصداق این آیت باشد انتہی اگر یہ آیت کافران ہی کے لئے ہی اور میں مصداق آیت کا نہیں جیسا مرعوم پورپ نزدیکی اس آیت میں جو
 حکم شفاعت مذکور ہو ہی مودہ بھی کافران ہی کے حتمین ہوا ہی معاذ اللہ یہ تو خلاف قرآن وحدیث اور عقاید کے ہی اور رسول اسکے اس آیت کی معنی اسی طور
 پر علی العمود دوسرے عمرہ تفسیر میں بھی مرقوم ہی مودیکہ بھی تفسیر میضای ام اتخذوا بنی اتخذ توحش من دور اللہ شفعاء لشفیع لحم عند اللہ قل
 اولو کافرو لا یمکنون شیاء ولا یقولون الشفعون ولو کافروا علی هذه الصفة کما یشاہد دفع جمادات لا تعد فی العلم قل اللہ
 الشفاعہ جمیعاً لحد لا یستطیعون بدوہوان الشفعاء اشخاص مقربون ہی تالیفہم والمعنی انہ مالک الشفاعۃ کما لا یستطیع
 احد شفاعۃ الا باذنہ ولا یستقل بھا ثم ترشہ ذلک فقال لہ ملک السموات والارض فاذن مالک الملک کلہ لا یمکن احد ان یتکلم فی
 امرہ دون اذنہ ورضاء تم الیہ ترجعون یوم الیقین فیکون الملک لہ ایضاً حسیناً انتہی ام اتخذ والیہ بلکہ شفع الیہ ترشہ من دون
 اللہ شفعاء اللہ کے سوا شفیعوں کو جو شفاعت کریں انکی اللہ کے پاس قبل اولو کافروا لا یمکنون شیاء ولا یقولون کہہ دیا اگر جو مالک
 رہیں کسی چیز کو اور نہ سمجھتے رہیں کیا شفاعت کریں گے اگرچہ اس صفت پر ہیں جیسا کہ لکھا کرتے ہیں انھوں کو تیرے کہ نہ قدرت رکھتے ہیں نہ سمجھتے ہیں اللہ شفعاء
 جمیعاً تو کہہ اللہ ہی کی شفاعت ہی شاید کہ یہ بات رو ہی اس بات کا جو جواب کہیں گے کفار وہ یہ ہی کہ شفیعاً مقرب شخصان ہیں جو یہ بتا
 انکی مورتان ہیں اور معنی آیت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مالک سب شفاعتوں کا ہی کوئی نہیں طاقت رکھتا ہی شفاعت کریں بغیر اذن اسکے اور آپ ہی مستقل ہوتا
 ہی اسکا پھر اس بات کو ثابت کر کر فرمایا لہ ملک السموات والارض پس ہا مالک سار ملک کی اختیار ہنیں کہانی وئی جوابات کرے اسکے کام میں نے اذن
 اور اذن اسکے تم الیہ ترجعون پھر اسی کی طرف پھر جاو گے تم قیامت کے دن سب معی ملک سیکھا ہو گا۔ اور امام نفی تفسیر مدارک میں لکھے ہیں ام اتخذ
 وابل اتخذ توحش من دون اللہ من دون اذنہ شفعاء جمیعاً قالوا ھولاء شفعاء وانا عند اللہ ولا یشفع عندہ احد الا باذنہ
 قل اولو کافروا لا یمکنون شیاء ولا یقولون معنا الشفعون ولو کافروا لا یمکنون شیاء قط ولا عقل لحم قل اللہ الشفاعۃ جمیعاً
 ھو مالکھا فلا یستطیع احد شفاعۃ الا باذنہ لہ ملک السموات والارض تقریر بقولہ اللہ الشفاعۃ جمیعاً لہ اذا کان لہ الملک
 کلہ والشفاعۃ من الملک کان مالکھا انتہی بلکہ یہ ترشہ من دون اللہ روا اللہ کے بغیر اسکے اذن کے شفعائین کو وقتیکہ
 کہے یہ ہمارے شفیع ہیں اللہ کے پاس حال یہ ہی کہ کوئی شخص شفاعت کریگا اسکے پاس مگر اسکے اذن سے قبل اولو کافروا لا یمکنون شیاء ولا یقولون
 اسکا معنی یہ ہی کہ کیا شفاعت کریں گے اگرچہ مالک یہودین کسی چیز کے ہرگز اور نہ عقل ہو تو انکو قل اللہ الشفاعۃ جمیعاً تو کہہ اللہ ہی کی شفاعت
 ہی سب یعنی وہ شفاعت کا مالک ہی پھر کوئی شفاعت نہیں کر سکتا بغیر اذن اسکے لہ ملک السموات والارض ثابت کرنا ہی اللہ کافر مودہ
 اللہ الشفاعۃ جمیعاً کا کیونکہ جب ہو سکتا بادشاہی ہی کی اور شفاعت بھی بادشاہی ہی تو ہوا مالک اسکا بھی اور تفسیر خطیب شریعی میں
 مرقوم ہی قل ای لہم اللہ اعلیٰ لہ محال القدیرت والعظمتۃ الشفاعۃ جمیعاً ھو مختص بھا فلا یشفع احد الا باذنہ ثم
 ترشہ ذلک فقال لہ ملک السموات والارض ای فاذن مالک الملک کلہ لا یمکن احد ان یتکلم دون اذنہ ورضاء تم الیہ ترشہ

ای یوم القیمۃ فیکون الملک لہ انتہی یعنی کہ وہ ای محمد ان لوگ سے کہ شفاعت خاص ہی اللہ کے ساتھ جو بڑی قدرت اور بزرگی والا ہے۔
پس کوئی شفاعت نہ کرے گا بغیر اسکے حکم کے کیونکہ اللہ جل شانہ مالک ہی سب ملک کا اور نہیں اختیار رکھیکا کوئی اس دن بات کرنے پر مدون۔
یہ انکی اور رضامندی اس مالک الملک کے پھر اسی کی طرف پھر جاوے گا تم قیامت کے دن پس ملک سبکا ہوا اور شیخ علی ہاجی قدس سرہ العزیز
تفسیر رحمانی میں لکھے ہیں ام اعوضوا عنہا اعتماداً علی شفاعتہ شفاعتہم کہ حث اتخذ داعی تکذیب آیات اللہ والاغراض عن
التقلید فیہا من دون جعل اللہ شفاعتہم علی شفاعتہم انہم یعلیون مالک الاشیاء کلہا ولو کانوا لا یملکون شیئاً ولعقد
انہم بمنعونہ من ارادۃ علی وحق عملہ ولو کانوا لا یعقلون شیئاً ان نہ عموماً واجب نامن شفاعتہم شیئاً لا یتانی لنا انکا
ہا قتل تلک الاشیاء من فعل اللہ لہن شفاعتہم الا یملکون خباہل اللہ الشفاعۃ جمیعاً یملکھا اذ لہ ملک السموات
والارض ثم لو ملکوا فالقبول موقوف الیہ اذ الیہ ترجعون انتہی یعنی کیا منہ پھر کے وہ ان سے بھر و پر اپنے شفیعوں کی شفاعت
کے اس رو سے کہ پھر سے اوپر چھٹا لے آتا ان اللہ کی اور منہ پھر نے فکر کرنے سے ان آیتوں میں مدون واسطے اللہ کے شفیعوں کہہ توایا اعتقاد دیتے
ہیں کہ کراسوی اللہ غالب ہونے سب چیزوں کے مالک پر اگرچہ وہ ہیں نہ کسی چیز کی اختیار رکھنے کا ریا اعتقاد رکھتے ہوں کہ مقرر ہے یا رکھنے اس
شخص کو ارادہ سے اللہ کے اس کے عمل کے موافق اگرچہ ہوں بے سمجھ اور اگر زعم کریں کہ ہم با انکی سفارش سے چیز ان کو ملے نہیں ہمارے تین انکار
انکا تو کہ یہ چیز ان اللہ کے کامان ہیں نہ انکی سفارش سے کیونکہ وہ اسکا اختیار نہیں رکھتے بلکہ اللہ ہی کی شفاعت ہی سب جو اختیار رکھتا ہی اسکا
اسلئے کراسوی سلطنت پھر اگر اختیار رکھیں اسکا تو قبول کرنا اللہ ہی پر موقوف ہی کیونکہ سب کی طرف پھر جاوے گا اور آریہ کہ یہ یوم لا یملک نفس
لنفس شیئاً ولا ھو یؤمّد اللہ کی تفسیر لفظ تعزیم تفسیر حسینی میں مجمل اور تفسیر شاہ عبدالغزیزین مفصل مذکور ہوئی ہے لگے کہ جان چکے پھر اب دوسری عمرہ عمرہ لغویہ
میں بھی ویسی ہی بلا تخصیص اسکی تفسیر مرقوم ہی ہو دیکھیے لفظ تفسیر جلالین میں مرقوم ہی یوم لا یملک نفس نفس شیئاً من المنفۃ والاھو یؤمّد اللہ
تغیرہ فیہ ای لم یملک احد من التوسط فیہ بجلالہ الدنیا انتہی یعنی جس دن کہ مالک ہو سکے کوئی نفس کے لئے یہ منفعت سے اور حکم اس روز اللہ
ہی نہیں ہی حکم اسکے ہی کو اسدن یعنی دخل نہیں کیسکو وسط بنے گا اس دن بخلاف دنیا کے اور امام تسفی تفسیر مدارک میں لکھے ہیں یوم لا یملک نفس
شیئاً ای لا یستطیع دفعاً عنہا ولا انقضاء لھا بوجہ وانما تملک الشفاعۃ بالاذن والاھو یؤمّد اللہ ای لا یملاک اللہ وحده فھو القادر
فیہ دون غیرہ انتہی یعنی سکتا نہیں دفع کرنے اس سے اور نفع پہنچانے اسکو کسی وجہ سے اور بات یہہ کہ شفیع ہو گا اذن ہی سے اور حکم اسدن
اللہ ہی کا ہی یعنی نہیں ہی کوئی حکم اسدن مگر ایک اللہ ہی کا پھر وہی قاضی ہی اسدن بغیر اسکا اور تفسیر خطیب شرمینی میں مرقوم ہی یوم لا یملک
ای بوجہ من الوجہ وقت ضائع ای نفس کانت لنفس شیئاً ای قل وجہ ہا کہ مرای کلہ یؤمّد ای اذا کان البعث البخر اللہ
ای ملک الملوک والاھو لغیرہ فیہ فلا یملک اللہ تعالیٰ فی ذلک الیوم احد اشیاء خمساً ملکہم فی الدنیا انتہی یوم لا یملک جس روز کہ مالک
نہو گا کسی سے کہ وقتی میں نفس یعنی کوئی ذات ہی ہو نفس شیئاً یعنی کسی ذات واسطے نہ چھوٹی چیز کا نہ بڑی چیز کا والاھو یؤمّد اللہ یعنی اور
سب حکم اسدن یعنی جب اپنے اعمال کی جزا پانے کے لئے جاتی تھیں اللہ ہی کا ہی حاشا ہوں کا شاہ عی اور اسدن اللہ جل شانہ کے سوا کسی کا حکم نہ کرے گا
پس مالک ہو گا اللہ جل شانہ اسدن کیسکو کسی چیز کا جیسا کہ تھا انکا مالک دنیا میں اور اس آیت کی تفسیر میں قول میثاوی جو تقریر لشدہ ہو
اجمالاً ہی ہو ائمہ ماشیہ شیخ زادہ کا یہ ہے کہ من حیث عرفہم انما یعنی غفم الا لہو والطاعۃ یؤمّد دون سائر ما کان قد یعنی
عہم فی الدنیا من مال وولد واعوان وشفعا وان اھل الدنیا قد کانوا یقلبون علی الملک یعنی بعضہم بعضاً فی امور و میثی

نیہ کل مومن یعترف بالخشوع کل کافر منکول لیس لهم من دونہ یحیون اللہ ولہ فی قریب یفعلہم لا یشفع لہم فی شفعہم فیہما اسکاں دھون
 فسوا الذین یخافون ان یحشروا الی ہم ان المراد بهم الکفار فلا اسکاں فیہ لبقولہ تعالیٰ مال الظالمین من حمیم ولا شفع یطاع وان فسرنا الذین
 یخافون ان یحشروا الی ہم ان المراد بهم المؤمنین ففیہما لا اسکاں لہ نہ قد ثبت یصح النقل شفاعتہم فیما صلی اللہ علیہ والہ وسلم لہما
 من امتدہ وکذلک یشفع المملکۃ والا نبیاء والمؤمنون بعضہم لبعض فی الجواب عن ہذا لا اسکاں ان الشفاعۃ لا یکون الا باذن اللہ
 غرض جمل لقولہ تعالیٰ من ذا الذی یشفع عنہ الا باذنہ واذا كانت الشفاعۃ باذن اللہ صح قولہ لیس لهم من دونہ ولہ ولا یشفع
 یعنی حتی یاذن لهم فی الشفاعۃ فاذا اذن فیہا کان للمؤمنین ولہ شفع۔ انہ یعنی فرایا اللہ تعالیٰ انہما بہ الذین یخافون ان یحشر
 والی ہم یعنی ذرا قرآن سے اُن کو کوئی جو دہتے ہیں اس بات سے کہ محض ہو گئے اپنے رب کے طرف کہے بن عباس رضی اللہ عنہما مراد الذین سے جو اس آیت
 میں منکوبی مومنان ہیں کیونکہ دہتے ہیں قیامت کے دن سے اور اسدن آفتون اور سختیوں سے اور بعض کہتے ہیں کہ معنی یخافون کا یہاں
 ہی اور مراد الذین سے کل لوگ ہیں جو مقرر اور قائل ہیں پھر جی اچھنکے یعنی مسلمان اور اہل کتاب بعض کہتے ہیں مراد اس سے کافران ہیں اور تھوڑوں کے
 پاس مراد الا انہما سے یعنی ذرا نہ سے سب خلق اللہ ہی پس ازل ہو اس میں سار مومنان قائل حشر اور تمام کافران منکر حشر لیس لهم من دونہ
 دہتے ولا شفع یعنی جو حشر کے روز سے دہتے دہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کجا نہ کوئی یا رفع نہ بچا یوا الہی اور نہ کوئی سفارش کر نہا اور یہاں ایک
 اسکاں اور ہوتا ہی یہ کہ اگر ہم کہیں کہ الذین یخافون ان یحشروا الی ہم سے مراد فقط کافران ہیں پس حسین کی اسکاں نہیں کہ انکو کوئی
 قریب چار نہ کوئی شفع جیسا فرمایا ہی اللہ جل شانہ مال الظالمین من حمیم ولا شفع یطاع اور اگر ہم کہیں کہ مراد اس سے مسلمانان ہیں پس
 اس میں اسکاں ہی کیونکہ ثابت ہوا بیچ حدیثوں سے شفاعت کرنا سہار کبیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اپنی امت کے گناہ گاروں کے واسطے اور
 اس طرح شفاعت کرنا نہ شتون اور پیغمبر کا اور مومنوں کا بعض بعض کے لئے اور جواب اس اسکاں کا یہ ہے کہ تقریباً وہی شفاعت مگر اذن سے اللہ
 پاک کے جیسا فرمایا اللہ جل شانہ من ذا الذی یشفع عنہ الا باذنہ کوئی ہی جو وہ شفاعت کرے اس کے پاس مگر اس کے حکم سے پس صحیح ہو کہ ہمارا
 اسکاں لیس لهم من دونہ ولہ ولا شفع یعنی جب تک کہ اللہ تعالیٰ حکم شفاعت کا نہ کیا تب تک کوئی کیس کا نہ ولی ہو گا نہ شفاعت کر نہا اور پس جب
 حکم ہو گا تب مومنوں کے واسطے ولی بھی ہو گئے اور شفع بھی ہو گیا اور خبیب شریعی میں مرقوم ہے اندر ہی خوف اذا انذرتہم اعلام مع تخفیف
 ای القرآن وقولہ تعالیٰ الذین یخافون ان یحشروا الی ہم المراد ہم اما قوم داخلون فی الاسلام ومقرون بالبعث الا انہم مقرر ہوں فی العمل
 واما اہل الکتاب انہم مقرون بالبعث واما مانس من المشرکین علم من حالہم انہم یخافون اذا سمعوا سجدۃ البعث ان یکون
 حقا فیہم لکوا انہم من یرجیان یحییہم الا انہما دون المتمردين منهم وقولہ تعالیٰ لیس لهم من دونہای غیر اللہ ولی ای یشفع
 ولا شفع ای یشفع لهم حال من ضمیر یحشر و بمعنی یخافون ان یحشر و غیر منصورین ولا مشفوعا لہم ولا بد من ہذا الحال
 لان کلا الخشوع فان الخوف هو الخشوع علی ہذا الحال فان قبل اذا فسرنا مذکور المؤمنین کان مشکلا لہ نہ قد ثبت یصح النقل شفاعتہ
 بنیما صلی اللہ علیہ وسلم لہما من امتدہ وکذلک یشفع المملکۃ والا نبیاء والمؤمنین بعضہم لبعض ایب ان الشفاعۃ لا یکن
 الا باذن اللہ صح قولہ لیس لهم من دونہ ولہ ولا شفع حتی یاذن لهم بالشفاعۃ فاذا اذن فیہا کان للمؤمنین ولہ شفع۔ انہ
 انہما یعنی ذرا کیونکہ انداز کا معنی خوار کرنا ہی دہانیکے ساتھ بدیع قرآن سے اور قول اللہ تعالیٰ کا الذین یخافون ان یحشروا الی ہم وہ
 لوگ جو دہتے ہیں ہمت رکھ حشر کے جاوین اپنے رب کے طرف یا مراد اس سے وہ لوگ ان میں جو اسلام میں داخل ہیں اور قیامت

[illegible]

مواہب لدنیہ کی اس عبارت کو مع ترجمہ لکھ کر چکا چون اسکو خوب انصاف سے دیکھ لیجئے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو اذن ہونے میں بھی
 اختلاف ہی کر کے کہ عبادت کھان دلائل کرتا ہی ہے تو یہ دینا بازوں کا پیر اپنی فریبی جنگی رعایت برکھین کرنا چلا آنا ہی بکایا اس عبارت
 سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اذن کا تصور یہ انصاف ظاہر ہی چاہیہ اس میں یہ مرقوم ہی دیکھ لو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے حضور
 یعنی کافروں اور کفار کے ہمارو کو دوزخ میں ڈالنا چاہتا ہے اس کے مقرر کر گیا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک مدت کا عاصی بننے کے لئے
 شفاعت کریں اور وہ اصل عبارت مواہب لدنیہ کے نسخہ میں و اما ما یغیر بہ الجہاں مرقوم ہی چاہیہ اسکے مابعد کا فقرہ فہو
 عن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صریح دلائل کرتا ہی ہے مگر جو نسخہ کہ شیخ عبدالحق دہلوی کو پہنچا سو میں و اما ما یغیر بہ الجہاں نظر آیا سو
 شیخ نے تامل کیا کہ اس نسخہ انفرادی اسناد جہاں الخ اور ظاہر ہی کہ اس تمام عبارت مواہب لدنیہ کا مضمون دوسرے مفسرین و محدثین اور ائمہ
 اہل سنت و جماعت کے اسناد و کتب کے سراسر مطابق ہی ہے سراسر اسطے اگلے حفاظ حدیث جیسے ابن حجر کی اور امام سیوطی اور ملا علی قاری اور
 شترانی وغیرہم سارے محققین کو ہی اسی پر اعتراض نہ کیے پھر اب شیخ عبدالحق کا وہ اسیر کیسا ہو سکیگا اور سو اس کے مواہب لدنیہ کے اس قول کا اختلاف
 مضمون شیخ عبدالحق کے قول میں بھی موجود ہی ہے کہ دعوہ ہست کہ شفاعت بل اذن حق در ضای و غی باشد۔ و درہم جو قول شیخ کا ہی کہ لیکن وہی تھا
 اذن ممکن و ضامیہ بہ شفاعت ہر وہ قول ہی ان کی تقریبات کے علاوہ ہی ہر شرح مشائخ کے اب شفاعت وغیرہ میں خود لکھے ہیں چنانچہ
 مسند ان کے مذکور ہو چکے ہیں دیکھ لو اور سو اس کے شیخ عبدالحق اسی کا بیکہ باب احتجاج بالمال والعمرا الطاعت کے دوسرے فصل کے آخر میں خود
 لکھے ہیں و عن شاذان بن عوس برادر زادہ حسان بن ثابت ہست اور اوپر اور صحبت ہست نزول کر و بیت المقدس موعود داد شامین
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الکلیس من دان نفسه زیرک و فرزانہ و تو انما کسی کہ مطیع و فرمان بردار و زبون گردانہ
 نفس خود را و عمل لما بعد الموت و کار کند برای ثواب جزا کہ بعد از موت بیاید و العاجز من اتبع لنفسه و مواہب لدنیہ و الحق و دان دان تو ان کسی
 ہست کہ پیر وی گردانہ نفس خود را و ہوا نفس یعنی ہر چہ نفس خواہد از حرمت و شہادت بدہد اور او بالنفس بر نیاید و در دست شہادت دی عاجز بود
 اسیر ہوا نفس گرد و تمنی علی اللہ باشد و چونکہ مصیبت می دزد و در خلاف فرمان حق میر و عمل خیر نمیکند و توبہ و استغفار غنی نماید آرزو و
 خواہش دارد و بر خدا کار را ہی گرد و بر بخشد و بہشت در آرد و واہ التوسل ہی و ابن ماجہ شیخ ابن عباد شاذانی رحمۃ اللہ علیہ در شرح
 حکم میگوید کہ علماء و دانشمندان کہ کافب کہ مغرور گرد و صاحبان بدان و بازماند از عمل دیر گردانہ اور برگشتن ان بحقیقت رجعت
 بلکہ ان آرزو و نیت شیطان ہست معرونی کہ خنی رحمۃ اللہ علیہ گوید کہ گفتہ اللہ طلب بہت بے عمل گناہی ہست از گناہان و امید شفاعت بے
 سبب علاقہ نوعیت از فریب و امید داشتن رجعت از کسی فرمان بردار نکند اور حق و جہالت ہست و حسن بھری گوید کہ قومی را باز
 داشت آرزو ہای آرزویش تا پیر و ن رفتند از دنیا و حال آنکہ نیت ایشان را حسنہ میگوید کہ از ایشان نیک اندام گمان را بر پروردگار خود
 کہ آمرزندہ ہست دروغ میگوید اگر نیک بود گمان وی بر پروردگار نیک کردی عمل او میگوید و در با شہیدای بندگان خدا ازین آرزو
 باطل کہ اینہا و او یہاں استحقاق ہست کہ افتادہ اند و کجند اسو گندند او خداوند تعالیٰ ہر چہ را باز و مبرا و خیر نہ در دنیا و نہ در آخرت و
 عمر و بن مفسور یکی از ارباب خود نوشت کہ تو اہل داری بد را زنی عمر خود و آرزو می داری بر خدا بکار بخوہش دار کہ آہن ہر وہ میگوید
 نا اللہ منہ انتہر یا و اس عبارت کو اہل سے آخر تک خوب دیکھے اور جو کہ کہ کیا لکھا سو ہی پھر شیخ عبدالحق کا رد صاحب مواہب لدنیہ
 کے اس قول پر کہ تو کہ ہو سکیگا بلکہ تعجب شیخ سے ہی جو صاحب مواہب لدنیہ کے قول پر تعجب کہ خود ہی تعجب کے مورد بن گئے قول خیر از او پر ہر از او

مرا داز کسانیکہ تعجبنا ایشان بشاعت دیگرے از آتش دوزخ نجات بدر مدلتی اندک ایمان بانیاسی سابقین آوردند و هیچ عمل صالح بجز ایمان از ایشان بوجود نیامد آن فرد خارج اند از امت محمدیہ کذا فی الرقات شرح مشکات انتہر بار ویدہ قول بعض کا ہی لیکن بر سر محققان اسکا خلاف لکھے ہیں چنانچہ قاضی عیاض سنات کو ترجیح دے ہیں کہ وہ لوگ امت محمدیہ سے ہونگے اور ابن حجر عسقلانی صحیح بخاری کی شرح فتح الباری میں لکھتا ہے کہ درمیلے شفاعت کی حدیث میں لا الہ الا اللہ کے ساتھ محمد رسول اللہ کو ضم فرمائی سو حدیثیں لکھے ہیں قولہ عن کان لیشہد ان لا الہ الا اللہ قال لفرطی لہ بعد الذکر الرسالت اما لا الہ الا اللہ لا یزال فی الشق غالباً و شرطاً لکنی بذا کہ لا اولی ولا ان الکلام فی حدیث المومنین من ہذا الہامہ وغیرہ اولو ذکرہ الرسالت کثیر تعداد الرسول قلت الا اولی انتہر یعنی قرطبی کہے کہ بیان حدیث میں ذکر رسالت کی نہیں آئی سو یا اس واسطے ہی کہ جبکہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ رسالت کا ذکر کرنا اکثر لازم پڑا ہی لفظ کے ساتھ اور اسکا شرط پڑا ہی اسلئے الکفایت کیا توحید کی ذکر پر یا یہ بھی کہ کلام حق میں سادہ سادہ لفظ ہی سنات کے اور ایگلے امتوں کے پس میں صورتیں اگر ذکر رسالت کی کہی جاوے تو بہت جولو کو ذکر کرنا پڑیگا اور ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ اپنے پاس پہلی بات اولای خلاصہ اسکا یہ ہی کہ لا الہ الا اللہ کہا تو حقیقت میں رسول اللہ کا اور اسی بحث شفاعت میں باسحق بن عصفی بن شفاعت بالذکر کے بیان کے شرع میں لکھا ہی تیری صورت یہ ہی چور چوری تو ثابت ہوئی مگر وہ ہمیشہ کا چور نہیں چونکہ اسلئے کہ اپنا پیشہ نہیں چھوڑا مگر نفس کی شامت سے تصور ہو گیا سو اس پر شرمندہ ہی اور رات دن در تازی آباد کی آئین کو مراد لکھوں پر رکھ کر اپنے تین تقصیر اور سمجھا ہی و لایق سزا کے جانا انتہر اس عبارت بعضے بدگمانان جو کہتے ہیں کہ گناہ کبار کے لئے جائیگا لکھا پایا جاتا ہی سوا حق کی کورہائی اور بدگوہری ہی کیونکہ نفس کی شامت سے بدہود ہو گیا کہ پھر چاہے گناہ کبار کے لئے جائیگا یا نہیں جیسوں صحیح میں پہلے ہی مفصل لکھا گیا کہ اخراج اللہ عنہ عن ارضہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم قال اللہ تبارک و تعالیٰ ابن آدم لو لم یقتل لبقوا ابداً من خطایا ثم اقصی لا یشترک فی شیئاً فلیتک بعزاجھا مغمضاً لا یشکواہ کے بالا استغفار میں لکھا ہی ذکر کیا ترمذی کہ انسے فضل کیا کہ بغیر فراتے لکھا کہ اللہ صاحب فرمایا کہ اسی دم کے میتے بیشک جو مجھ سے دنیا بھر گناہ لیکر بھڑے تو مجھ سے نہ شریک حصہ پورا کیونکہ بیشک لاؤں میں تیرا س بخشش اپنی دنیا بھر سے اس دنیا میں سب گناہوں کے ہیں فرعون بھی اسی دنیا میں تھا اور مانا بھی اس دنیا میں بلکہ شیطان بھی اسی میں پھیر لوں سمجھے کہ جتنے گناہ ان سب گناہگاروں سے ہو چکے ہو ایک آدمی دہ گناہ کے نیکیں شریک سے پا کر تو جتنے اسکے گناہ ہیں اللہ صاف اٹے ہی بخشش کرے گا اس حدیث سے معلوم ہو کہ توحید کی کثرت سے گناہ بچنے جاتے ہیں جیسے شرک کی شامت سے اچھے کام ناکار ہو جاتے ہیں اور یہی حق اسلئے کہ جب شرک سے آدمی پورا پاک ہو کر کیونکہ اللہ کے سوا مالک نیچے اور اسکے سوا کہیں بھاگنے کی جگہ نہ جائے اور یہ اسکے ولین و خلیف ہو جاوے اور اسکے تقصیر اور کو اس بھاگ کر کہیں نہاہن اور اسکے مقابل کسی در آد کا نہ نہیں چل سکتا اور اسکے در و کسکی حمایت نہیں چلتی اور کوئی کسی مفارش اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا بوجہ یہ بات خوب دل میں ثابت ہو جاوے چھ جتنے گناہ اس سے ہونگے بشرت کی راہ سے ہونگے یا بھول چوک کر اور ان گناہوں کا ذکر اسکے دل پر گھر رہا ہوگا اور انلئے السیاسہ ساز ہوگا اور شرمندہ کر دے اپنی جان سے بھی تنگ ہوگا اور بیشک ایسے آدمی پر اللہ کی رحمت بہت آتی ہی جو دل جو ان اس گناہ ہونگے اسکے موافق اسکی بہ حالت برہیکسی اسی قدر اللہ کی رحمت بھی برہیکسی سو یہ سمجھ لیا جائے کہ جسکی توحید دل میں اسکا گناہ وہ کام کرنا ہی کہ اور کئی عبادت وہ کام نہیں کر سکتی فاسق مومن اور ازہر بہتر متقی مشرک سے عینی تقصیر ازہر درجہ بہتر باغی خوشامد ہی کی یہ اپنی تقصیر پر شرمندہ ہی اور وہ اپنے فریب مغرور انتہر اور کتاب مرد المستقیم جو توبۃ الایمان کے مصنف ہوا لانا اسمعیل شہید کی تصنیف ہی اسکے دو سیریزین صفحہ میں بھی مفصلاً لکھا ہوا ہی باید دانست کہ آج ازہر بہت اخلاق بر تہجلی از دلائل و تحلی بفضائل و اصلاح و اعمال و عبادات مفصلاً بیان ہوا ہیں ہر ایک کسے کہ لایا خدا

حق تعالیٰ باشد و بار خداوی مقبولیت و عزت و اعتبار بارگاہ حضرت ذوالجلال حاصل نماید و مدارجات بر این موثرست بگاہ درجات حرف کبریاست کہ از صریح
در این اعتقاد دست گیرد و از اعتقاد بدو کہ کفر حقیر زبور چند کبار معرود مثل زنا و غیرہ از وی صادر شود و لیکن ہر کہ تصدیق و اذعان دل گزینست نجات خواهد
ہو بہشت خواهد رسید و ہر کہ معتقد و صدق و محزون کلمہ خواهد بود لابد کہ تباہی را قیچ خواهد داشت و نیز از ایشان از ان خواهد شد کہ با کل ان را ترک کند بلکہ
مرکتب آن ہر روز چند بار بکہ صبر بشود اگر نگاہ ہم صورتی مختلفہ و در ارتکاب گناہ باین صورت کہ گناہ کند و در عین مشغولی بگناہ جہتقا را از غفور رحیم داند و ہن
داشت موجب جزا ت و تیری او بگناہ گردانید و تباہی است چہ باین صورت کہ گناہ شد گویا استہزاء حضرت حق جلش نہ کردن بہت
معاذ اللہ من ذلک این صورت موت توجہ غضب الہی بہرکتب گناہ میگردد و شخصی در گناہ خود مالک از کار رفتہ و مستحق عقاب دانست گویا بود توبہ کند
انجام اینچنین شخص انشاء اللہ تبارک و تعالیٰ خواهد شد و تعین نیک انجامی وی جو انشیت از دیست اگر خود او توفیق چنان عمل نیک ہد کہ کفر تمامی سیت
و ناجی بہ خطیات شود یا کہ شفاعت شافی در حق و مقبول فرماید و شافع را توفیق و قوت شفاعت دہد یا نگذرد و ہر دو امر خود امرش کند یا سترای
آن در دنیا یا در گویا در خیر یا در جہنم پشیمانید بہشت رساند انہر او شیعہ سعدی علیہ الرحمہ جو فرماہن **ع** محمد کی شفاعت گرسبت کہ کہ بر جاہد
شرع معینست پس سواسست توصاف ظاہر و باہی کہ شفاعت مخصوص صالحین او نیکو کاروں کو ہی بھلا ابانے حقین کیا کیھنئے شاید انکو بھی مقبول
کے مرگیا کہ کیا کر کے بخشایش کے منکر جانکر کار فرما کر کینگی اور جناب غوث محبوب جانی رضی اللہ عنہ فوج الغیب میں فرماہن قد قففت من طاعتر
الحق قولہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہذا لیفعلک حتی تصیف لک شیا اخر الا ایمان قولہ لا یقبل منک ولا یفعلک
ایتب بالمعاصی الذلالت و مخالفہ الحق غرض ہر اہل ہر علی ذلک و ترک الصلوۃ و الصوم و الزکاۃ و الحج و الصدقہ و افعال الخیر قبا
شی یفعلک الشہادت ان اذ اقلت لا الہ الا اللہ فقد ادعیٰ اقبال ایھا العاقل الیک بنیت ما البیتہ امتثال الامر و الانہاء
عن النهی الصبر علی الاکاث و التسلیم الی القدر ہذا ہو بنیت ہذا الدعوی یعنی تحقیق کہ قناعت کیا تو طاعت اللہ تعالیٰ کی کہنے کر
الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہ بہ ہن نفع دیگا تجھے حتی کہ زیادہ کرے تو اسکے ساتھ دوسری چیز کو وہ کیا ہی یا مان ہی از رو کھل کے اور کل
کے ہن قبول کیا جاتا ہی یا مان تیرے اور ہن نفع دیتا ہی تیرے تین جب اختیار کرے تو گناہوں کو اور زلات کو اور حق تعالیٰ کی مخالفت کو اور
امر کرے تو اسیر اور چھوڑ کر تو نماز اور روزہ اور زکات اور حج اور صدقہ اور نیک موز کو پس چیز سے نفع دینگے تجھے نہ بہا تین جبکہ گناہ تو لا الہ
الا اللہ تو تحقیق دعویٰ کیا تو پوچھا جائیگا کی کہنے والے آیا ہی تیرے لئے کوئی دلیل کیا ہی وہ دلیل کمالا حکم کا اور باز نہا نہی سے اور صبر کرنا اتوں
میں اور راضی رہنا تو دیری نہ رہے دلیل اس دعویٰ ہی انہر اس عبارت سے معلوم ہوتا ہی کہ جب تک ایمان کے دعو پر اعمال نیک مینہ گزارے
تو سبب جہنم کا ایمان نفع دینو یگا پس گناہ کبیر کی بخشایش کی امید قطع یا بجائی ہی کیونکہ نفع ایمان کا نجات ہی اور اعمال نیک کا نفع ترقی دیا
ہی شاید اس جناب مقدس کو بھی ہنر بخشش گناہ کبیر کے مجھکے معاذ اللہ ایں وطن شیعہ کرینگے اور قوتہ ایمان کے ساتھ ہن صفحہ میں قسام
شفاعت کے ضمن میں قوم ہی اس شہنشاہ عالی جاہ کی توبہ شان ہی ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کر و درون بنی ولی اور جن و فرشتے
جبریل اور محمد صلی اللہ علیہما کے برابر یہاں کرڈالے اور ایک م میں سارا عالم غرض سخنش تک الت پلت کر مانتی - یا رو بہ تفسیر طریقی اہد
علامہ اہول وغیرہ تصریح کے ہی تفسیر طریقی وقوع کو مستلزم نہیں یعنی ہونا اسکا لازم نہیں چنانچہ ابن حجر عسقلانی کتاب صابین لکھے ہیں حدیث
لوحاش ابیہم کان نبیا قال الفودی فی رحمۃ اللہ علیہم من محمد میر و احامادوی عن بعض المتقدمین لو عاش ابیہم کان
نبیا فابل و جنسارۃ علی الکلام علی الغیبات و مجاہدۃ و حجوم علی عظیم انہر و هو عجیب مع و ردہ عن ثلاثہ من الصحابہ

وکانہ لظہور وجہ تاویلہ فی انکارہ وجاہہ ان العقیقۃ الشریطۃ لا تستلزم الوقوع بالیقین بالصحابی الذی ہم علیہ شہادۃ البظنہ
واللہ اعلم بضراریم جنتہ تو ہی جو کہتے امام نووی اپنی کتاب تہذیب بن ابراہیم کے ترجمہ میں ذکر کئے کہ جو روایت کی گئی بعض متقدمین سے کہ حدیث
لو عاش ابراہیم مکان بیگانہ کی طرف سے اجزائے غیب کی چیزوں کے بیان کرنے پر اور شکل کرنا ہی اور بلہ اندیشہ انہی پر بڑے کام کے انتہر سو یہ بات
عجیب باوجود وارد ہوئے اس حدیث کے تین صحابی سے اور گوئی کہ نہیں ظاہر ہوئی اسکو چنانچہ تاویل اسکی سو مبعوض کئے اسکے انکار میں اور جواب اسکا یہ ہے کہ
قضیہ شرط نہیں مسلم ہی اتع ہو گیا اور نہیں مکان کیا جاتا ہی صحابی سے کہ ہجوم کئے ہو ایسی بات پر اپنے مکان سے واللہ اعلم انتہر لیس اس عبادت سے
تقویۃ الاکان کی لازم نہیں آتا ہی کہ محمد کے سر کا دیر کو پیدا کرے کیونکہ نقل ثابت ہو ہی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں اور اللہ تعالیٰ ایسی
بزرگی کے ساتھ کسی کو پیدا کیا اور پیدا کر گیا یہاں ایک پیر نابالغ یعنی فرقہ نواسیہ کا جھنڈہ تانی اسلمی لعلامی اس قضیہ شرط کے رد میں جو یہودہ
سعی کیا ہی ہو اسکے کلام کا حاصل یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سر کا دیر کو پیدا کرنا محالات عقلیہ کے قبیل سے ہی اور قدرت باری محال کے
ساتھ محالات نہیں رکھتی ہی پس محمد کے سایہ کرنا قدرت الہی سے باہر ہی یا دوسرہ کلام بیہی البطلان ہی بلکہ اندیشہ کفر کا ہی کیونکہ منکر قادر توانا کی
قدرت کا پوری اور جو شخص کہ واجب ممکن و متمتع میں فرق بجائے مباحثہ اسکے ساتھ کیا فائدہ ظاہر ہی کہ جو شخص ایک فرد کے پیدا کرنے پر قادر ہو گیا سو
اسکا مشن پیدا کرنے پر زیادہ تر قادر ہو گیا چنانچہ آیہ کریمہ اللہ علی کل شیء قدیر اور آید اولم یروا ان اللہ الذی خلق السموات والارض
قادر علی ان یخلق مثله من شئ یرنا طے ہی درودہ جو امام غزالی کے کلام سے سن کر دانتا ہی کیسیں اہل مکان ابدع ممالکان اس پیر نابالغ کی
عبادت و جہالت پر دلیل ہی کہ ابھی اس کلام کے منکر کو یہ بھی اور علما جو اس عبادت پر اعتراضات وغیرہ کئے اور ہم غیر علما اس قولی و طعن و تشنیع کئے ہیں سو
نہیں سنا یہاں تک کہ شیخ برن الدین بقاعی اس عبادت کی تاویل میں دو نسخہ تفسیر کئے ہیں اور قطب وقت امام شعرانی اسکا معنی ایسا کہ لعل مراد
ان جمیع امکانات برہما اللہ تعالیٰ علی صورت ماکات فی علمہ تعالیٰ القدیم و علم القدیم لا یقبل الزیادۃ و فی القرآن العظیم علی
کل شئ خلقہ فلو صح ان فی الامکان ابدع ممالکان ولم یسبق بد علمہ تعالیٰ للہم علیہ تقدم جعل تعالیٰ اللہ عن ذلک علو البیرا
یعنی شاید مراد غزالی کی یہ ہے کہ سب ممکنات کو اللہ تعالیٰ اپنے علم قدیم میں جو صورتیں تھے سو اسکے مطابق ظاہر کیا اور اللہ تعالیٰ کا علم قدیم زیادتی قبول نہیں
کر تا قرآن مجید میں بھی آیا ہی کہ دیا ہر شئی کو اسکی صورت پھر اگر صحیح ہو کہ امکان میں ابدع ہی اس سے جو ہی و علم اللہ تعالیٰ کا اس طرف سبقت نہیں کیا
ہی قبلہ لازم آتا ہی کہ اللہ تعالیٰ مایل ہونا اللہ اس سے برتر و انتہر اور کتاب طبقات میں اسلی نام کے ہی کہ کہے کہ سید محمد مغربی شاذلی رحمۃ اللہ علیہ کہ مراد
قولی امام غزالی کے جو لیس اہل مکان ابدع ممالکان ہی یہ ہی کیسیں الامکان ابدع حکمہ میں ہذا العام حکم جہا عقلنا بخلاف ما اشار
اللہ بعلہ و بادرا کہ وہا بدعتہ خاصہ تہ فہو اجمال و ابدع حسنا میں ہذا العام بالنسبۃ الیہ تعالیٰ وحدۃ یعنی نہیں اہل مکان میں نہیں
ہی حکمت کے یہ جو جبر ماری عقل حکم کرتی ہی یہ خلاف اسکے جو کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم خاص و ارادہ خاص و ابدعیت خاص میں پسند کر رکھا ہو پس
جزیر عالم سے بہت دلد و بہت کمال خوب ہیں ہو گا انتہر مغربی اس پیر نابالغ کے شعور کے غزالی کے قول کے ظاہر مطلب بھی نیا سکا انھیں تو لفظ ابدع یعنی
خوشتر مشغول ہی جہاں اللہ ہجر اسکو شہید کر سکے کہ قول کے رد پر سن کر دنا ہی یہودی مثل ہی کہ رسول اللہ ریسان جواب ان آسمان اس میں بطور
فائدہ کے ایک حدیث فتح الباقی نقل کرتا ہوں حدیث ان اللہ خلق سبع ارضین فی کل ارض منہی کنیکم و آدم کا دم و نوح کمنہ و ابراہیم کا
و عیسیٰ کیسے جز جہ الیہقی عن ابن عباس یعنی روایت کے یہی اس حدیث کو کہ ابن عباس کہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمے کہ اللہ تعالیٰ
سات زمین پیدا کیا ہی ہر زمین ایک ہی تھا یعنی سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم سر کیا آدم

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

[illegible]

میں نے جو اس وقت لکھا اس وقت کے جو مرقوم ہی کے آدمی میں ہنرمندی سے جاپاں

کہ دست از ایمان بشویند و سر ہر در آل امیکو بنیاد نہر سر سج کہ بہ عبادت متعلقہ کہ در من تقویۃ الایمان کے مرقوم ہی لیکن وہ نہیں ہی حدیث تقدس کی جگہ
 مولانا محمد حیات سندی محدث رحمۃ اللہ علیہ نام نویدی رحمۃ اللہ علیہ کی ربیعین یعنی چہل حدیث کی شرح میں لکھے ہیں یا عبادی لو ان اولکم و آخرکم
 والسکم و حنکم کا نواز علی اتقی قلبہ جل واحد منکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ما نراہ کو کم کہ لک فی کمال فی کمال ذال الذی لا یحتمل
 الایمانہ و لا یقبلہا بل من کما لا یشاک کہ کو کم علی اتقی قلبہ جل واحد منکم یا عباد کو ان اولکم و آخرکم و انسکم و حنکم کا نواز علی الفجر قلبہ جل واحد
 منکم ما نفص ذلک الکلون من ملک شیا لا الکلال ذاتی لا ینقص بل کو کم کہ لک فی الحدیث رواہ مسلم یعنی اے مرید اگر تم میں کا ادا اور آخر
 آدمی اور جن تم میں کے ایک بزرگ ہو کہ ان میں جاوین مانتہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تو نہ بھا دیگا تمہارا ایسا ہونا میری پادشاہی کے کمال میں
 کچہ کیونکہ کمال ذاتی ہی جو بڑھاؤ کا محتاج نہیں اور بڑھاؤ کو قبول بھی نہیں کرنا بلکہ اسی کے کمال سے بہت ہو گا جو تمہارے جن کے ایک بزرگ متقی کے دیکھو
 بڑھو جاوے اے مرید اگر تم میں کا ادا اور آخر آدمی و پری تم میں کے ایک بزرگ ہو کہ مرید کے دل پر جو جاوین تو تمہارے کمال میں ایسا ہونا میری
 پادشاہی میں کیونکہ کمال ذاتی ہی گھٹتا نہیں تم ایسے سو جاوے یعنی حدیث روایت کیے کہ اس کو مسلم انتہا نظر ہو کہ جب اتقی قلبہ ہو جاوے سے پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم مراد ہو کہ اتقی قلبہ جل واحد شیطان و جل واحد ہو یا دیوانہ پورب تر ادا کیے بے باور اور دینی کو نظر نہ کیے کہ اس مشہور حدیث قدسی کو جاوے
 بوجھے ہو ظاہر الفاظ کو اس حدیث کے حوام کی سمجھ اور عبادت کے خلاف پارا پنے کہنے کی یا پس سے کسی زور و شور سے اس حدیث کو تکفیر کی دلیل گردانا
 ہی تا حوام یقین جان لیں کہ ان ایسا ہی ہی علاوہ یہ کہ اس حدیث قدسی کو اصلاح بھی دیا ہی یہ کہ وہ اس ضمن میں طریق تیر متعوب کو کہ کسی عبادت
 اور اطاعت سے سلطنت میں اس ملک الملک کی زینت اور رفعتی بڑھ نہیں جاتی اور نافرمانی اور بغاوت سے کسی اس سلطنت کی رونق اور زینت گھٹ
 نہیں جاتی لیکن چہ کہ نہ کا تہذیب و دست بے اختیار زبانش ہی برآید انتہا پس یہ پورب تر ادا اپنے فعل سے آپ کے ایمان فاحشہ سے کافر ہو گیا اور اس کا
 قول ہو جاوے لا انا و لا فلان من عند المرأ الا ان من لا ادب لہ ہی سو اسی پر صادق آیا **س** برہندان سخن بسوی خودت! تفسیر ہو جاوے
 فلک بروی خودت! اے مومنو شوخ و خند پورب تر ادا جو دینی مقدسوں میں کی جگہ نہ دیکھا جھٹکے کہ حدیث قدسی میں بھی ایسا فرمایا کہ کلمہ ہو تو کو خوب معلوم
 ہو چکا ہے اس غبار زنجی ساز کے دوسرے فریبی خون کو بھی اسی پر قیاس کر لیجئے اور دیکھیے دکھا اس کے فریب کے کنوے میں نہ پیرے اور اس کے تلخ کلام پر
 نبھو لے الہی ہو اور سارے مسلمان بھائیوں کو ایسی دینی اور فریبی باتوں سے بچا رکھا امین یا رب العالمین۔ اور جو تہذیب و ادب نہ کو وہ میں لکھے ہیں کہ انکار
 تو سن ان کتابوں میں ہی سوائے یہ بات محض غلط ہی حرف بہتان چنانچہ کو س کے مقدس میں انہی المسلمین کے میسوں صفوں میں یہ لکھا ہی لیکن یہ
 جانا چاہئے کہ اولیاء انبیاء کو درج و سطح کی بنا شرک نہیں ہی۔ اول یہ کہ خدا کے جناب میں یوں عرض کرے کہ اے الہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے غفیل سے یا
 علی مرتضیٰ کے تقدس سے میری غلامی حاجت، و اگر دوسرے کہ ان سے اوپر مزار کے کی جا کر یوں کہے کہ یا حضرت تم یا ان بعد کو میرے واسطے حق تعالیٰ سے دعا
 کرو اتہو و تقویۃ الایمان کے ایک سو گیا جو میں صفوں میں لکھا ہی **ا** خرأج البوداود عن جابر بن مطعم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اعراقی فقال جھلک الافس فی جاع العیال وھلکک الاموال وھلکک الاماام فاستسقی اللہ لنا فانما نستسقم بک علی اللہ و نستسقم
 باللہ علیک فقال الذی صلی اللہ علیہ وسلم سبحان اللہ سبحان اللہ فاستسقی اللہ لنا فانما نستسقم بک علی اللہ و نستسقم باللہ علیک فقال الذی
 اتہو و تقویۃ الایمان کے ایک سو گیا جو میں صفوں میں لکھا ہی **ا** خرأج البوداود عن جابر بن مطعم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اعراقی فقال جھلک الافس فی جاع العیال وھلکک الاموال وھلکک الاماام فاستسقی اللہ لنا فانما نستسقم بک علی اللہ و نستسقم باللہ علیک فقال الذی
 اتہو و تقویۃ الایمان کے ایک سو گیا جو میں صفوں میں لکھا ہی **ا** خرأج البوداود عن جابر بن مطعم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اعراقی فقال جھلک الافس فی جاع العیال وھلکک الاموال وھلکک الاماام فاستسقی اللہ لنا فانما نستسقم بک علی اللہ و نستسقم باللہ علیک فقال الذی

کے پاس اور اسکی بھاری سونینہ خریدنے فرمایا کہ تیرا ہی اللہ عزوجل اسکی پاکیزگی کا بدلہ دے گا اور اسکی چھوٹی چھوٹی چیزیں معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا سو تو فہم تو اللہ کو سفارشی نہیں لائے کیسے آگے اسکی شان تیری ہی اس آفوس ہی تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہی اللہ بیشک تخت اسکا اسکا آسمانوں پر اس طرح سجی اور بتلایا اپنی انگلیوں سے قہر کی طرح اور بیشک یہ چیز جو بتلائی اس سے جیسا کہ چیز جو بولے اونت کا پالان سو کر بوجھ سے انتہی ہر اس حدیث کے فائدے کے سامنے لکھا ہی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگوں میں ایک ختم ہو گیا کہ اس میں بون پڑھتے ہیں یا شیخ عبدالقادر شمس اللہ یعنی شیخ عبدالقادر کچھ دہم اللہ کے واسطے یہ لفظ گھنٹا جائے گا ان لوگوں کہہ دیا اللہ کی وجہ تو شیخ عبدالقادر کے واسطے تو بچا ہو سکتا ہی انتہی دیکھنے کے بغیر ایشیہ مقام کچھ ایشیہ رسول کی صورت بیان کر چکا ہی گواہ بزرگوار دیکھا یہاں یہ اعتراض ہے کہ قادیانہ طریقہ والے اس رسم و رکنیوں سے کیا کرتے ہیں پس جواز نہیں کہنا ان بزرگوں پر اعتراض کرنا ہی یا رد اول تو یہ ہی کہ تقویۃ الایمان کا مصنف از رو حدیث مرجع گھنٹا جائے لکھا ہی کچھ اپنی طرف سے نہیں کہا جو اس پر اعتراض کر سکیں بلکہ معتزضان اس حدیث کے منکرین جاتے ہیں دوسرے یہ کہ طریقہ قادیانہ کے متعینین ابراہیم جیسے یا فی وغیرہ ہیں انکی کتابوں میں تو اس رسم و رکنی سند بلکہ وجوہ اس رسم کا اس لفظ کے ساتھ نہیں پایا جاتا ہی معلوم نہیں کہ ان اس لفظ کا موجود ہی مگر اس طریقہ کے متاخرین لوگ ہیں اس رسم کا جو چاہا یا کیا اس بات پر حد میں صاف و مرجع منع آتے ہوئے اسکے جائز ہو کر یہ چاہا یا کیا یہ دلیل قطعی نہیں ہوئی اور فتاویٰ خیرہ میں لکھا ہو ہی کہ اس رسم کو لفظ کو کے ساتھ یہ حصے میں علما کے میان اختلاف ہی بعضے تو کفر کے قائل ہی بعضے جانتے ہیں شاید بزرگوار ان عالم کو بھی جو کفر کے قائل ہیں کافر کہنے کے اور قاعدہ اصول بھی ظاہر ہی کہ ادا اجتماع الحرم والنجس بیچ التجرم لیس اس لفظ کے پڑھنے کو منع کرنا خدا نہیں ہو گی قال الشیخ ابن حجر مکی فی توطیع الاسلام الکلمات المکرمۃ عند الحنبلیہ من ذلک ان یصل سنۃ بین اللہ تعالیٰ وسایطہ وکل علیہم ردی عوہم ویسألہم قالوا اجماعا یعنی توطیع الاسلام میں ابن حجر مکی کہے ہیں کہ کلمہ جو مسلمان کو کافر کرتے ہیں حنبلیہ کے انہی کلمات سے یہ ہی کہ واسطے مقرر کرنا اپنے اور رب کے درمیان جو افتاد کریں ان پر اور پکاریں انکو اور مکتب ان کے اور کہے حنبلیہ کہ یہ بات اجماع سے یعنی چاروں مذہب غرہ سے ثابت ہی انتہی اور عبدالحق دہلوی شرح سفر السعادت کے اور خیر میں جو حدیث شریف ذکر کرتے ہیں یہ وہ بھی تقویۃ الایمان کے مصنف کے قول کو تائید بخشی ہی جہاں خلاصہ اس حدیث شریف کا یہ ہی جو شخص کہ اللہ کے واسطے دلو کر کے سول کیا تو وہ ملعون ہو ہی اور اگر مسئول الیہ یعنی جس پر کہ سوال ہو ہی یا جو قدرت رکھنے کے مال اور اگر سے تو وہ بھی ملعون ہو ہی پس اس صورت میں اگر جناب غوث رضی اللہ عنہ باوجود مقتدارانہ کے اعتراض فرما دیں تو بڑی مشکل کی بات ہی اور اگر اس واقعے پر قدرت رکھتے ہو یا اس واقعے کا ہمیں اپنی دعا مستجاب نہ ہو تو سوال کرنا لا مفت ملعون ہو جاوے چنانچہ غوث رضی اللہ عنہ اپنے فتوحات میں خود فرماتے ہیں کہ ایک اللہ تعالیٰ نے مجھے کسی ملازمین مبتلا کیا تو دعا کیا میں اسکی دفع کے اور جناب باری تعالیٰ میں پھر مبتلا کیا مجھے اللہ تعالیٰ دوسرے ملازمین تسلیم اختیار کیا میں انتہی اور توح الغیب میں فرما دیں لا یتجلبب للعائب کل ما سال بہ لایعنی بول نہیں کرنا ہی اللہ تعالیٰ ہر مال کو عارف کہ انتہی اور تغیر خازن میں مرقوم ہی تو اللہ تعالیٰ ولا تلعن من دون اللہ ملا لیتفکک یعنی ان حد تصد دعوتہ ولا یفکک یعنی ان ترک عبادتہ فان جعلت یعنی ما غیبک عنہ فعبدت غیرا و طلبت النفع و دفع الضرر من غیر فی فانک اذا من الظالمین یعنی لنفسک لانک وضعت العباد لا فی غیر موضع ہا و هذا الخطاب وان کان فی الظاهر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فالمراد بہ غیرہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یدع من دون اللہ شیئا البتہ فینکون المعنی ولا تلعن ایھا الا انسان من دون اللہ ملا لیتفکک الایہ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ اور مت پکارا اللہ کے سوا ایسے کو کہ نہ خدا کرے کام تیرا اگر عبادت کرے تو اور پکار تو اسکو اور نہ تیرا اگر چھو تو عبادت اسکی پھر اگر یہ تو نے کیا یعنی وہ غیر منع کیا تھا ہم نے تجھے اس سے پس عبادت کیا تو میری غیر کی اور چاہا تو نفع اور دفع ضرر میرے

غیر سے تو بھی اس وقت ہی ظلم کرواؤں اپنی ذات پر اس لئے کہ کیا تو عبادت کو نہیں کر سکتی جگہ پر اور یہ خطاب اگرچہ ظاہر میں طرف بنی علیہ السلام کے ہی مگر مردانِ حقارت کے غیر سے ہی کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نہیں پکارتے تھے اللہ کے سوا کسی شئی کو ہرگز نہیں معنی اسکا یہ ہم
 کرمت پکارا انسان اللہ کے بغیر کو نہ بھلا کرے تیرا الایہ انتہر اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہی ومن اخلص من ید عومن دون اللہ یعنی کون ہی برا
 گمراہ اُسے جو پکارتا ہی مصیبتوں میں اللہ تعالیٰ کے بغیر کو انتہر اس طرح سیکڑوں جگہ اللہ جل شانہ فرمایا ہی قرآن مجید میں چاہو تو دیکھو اور عبد الحق
 دہلوی شرح مشکات کے باب توکل والصبر میں لکھے ہیں عن ابن عباس قال کنت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوماً ابن عباس
 گفت رضی اللہ عنہما کہ ہوم من بدیف انتخفت روزی فقال لیس گفت دی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا غلام احفظا للہ بحفظک ای کو کہ
 نگاہا رو عایت کن حق خدا رو طالب ضای و دشو نگاہا در دخی تعالیٰ تر از انز جمیع آفات در دنیا و آخرت احفظا للہ تجدد تجاھک نگاہا
 خدی تعالیٰ را و مر قبا و باش بیای اور میں ہی خود حاضر و مقابل تو بنصر و اعانت و اداسالت فاسال اللہ چون کو لکنی و چیزی خواہی
 سوال کن و خواہ از خدا و اذا استغثت فاستغن باللہ و چون بار جوئی پس یا رب خواہ از خدا و علم ان الہمة لواء جمعت علی ان ینفک
 بستی و بداند تمام امت و گردہ میان اگر جمع کر شود نہ اتفاق نماید بر سود رسانیدن ترا یا نہک چیزی لم ینفکوا الا بستی قد کتبہ اللہ
 لک نفع تو اندر رسانیدن ترا مگر یہ چیزی کہ نوشتہ است و تقدیر کر دہ است آنچه را خدا تعالیٰ خواہد و لو اجتمعوا علی ان ینفکوا بستی الا بستی قد
 کتبہ اللہ علیک و اگر اتفاق کنندت بریان رسانیدن ترا بخیر یا بریان تو اندر رسانیدن مگر یہ چیزی کہ بحقیق نوشتہ است از خدا و نہ
 بر تو غیبت الا کلام و حجت الصحنہ بر شوقہ شد قلمها و مشک کردہ شد ناہا کناست از تمام شدن تقدیر و دفع کشتن از نوشتن آن
 رواہ احمد و ترمذی انتہر اور شیخ فرید الدین عطار قدس سرہ پند نامے میں فرماتے ہیں **○** در بلایاری خواہ از کس کس نہ آئے نہ بود
 جز خدا و زاد رس نام ہر کو خواہد غیر حق را ہی پس ہم کہیت در دنیا از مگر از ہم اور سلطان الا و یا جناب غوث رضی اللہ عنہ خود
 اپنے طوطیات کی ترالیوں میں مجلس میں لکھے ہیں سلوا للہ ولا تسئلوا غیرہ واستعینوا بہ ولا تستعینوا بغيرہ یعنی سوال کرو تم خدا سے اور نہ کو
 تم اس کے غیر سے اور نہ چاہو تم خدا سے اور یاری نہ چاہو تم اس کے غیر سے انتہر اور جو تالیف میں مجلس میں فرماتے ہیں بحسب علیک ان تعلم ان ا
 الایضک ولا ینفک لک یعنی واجب ہی تیرا یہ کہ جانے تو تحقیق کوئی نہ ہو اگر سے تیرا اور نہ بھلا کرے تیرا اور تو تم الغیب میں تو کس ما دست
 قایما ملع لکل من ارجیا لعیالہم و فضلہم سائلہم متردد الی ابوابہم فانت مشرک باللہ یعنی جتنک قائم ہو تو خلق اللہ کے ساتھ کجا
 عطا اور فضل کی امید ہی کی عالم میں در سائل ہے تو ان سے دور دھوپ کر تا ہوا گئے درازوں طرف پس تو مشرک ہی اللہ کا انتہر اور اسی کتاب
 کی کسی جگہ میں فرماتے ہیں لیس الشریک عبادۃ الاھنام فحسب بل اذا کنت الی غیرہ فقلنا شکرک بعد غرہ جن غیرہ فاحذر یعنی تر
 فقط پوچھا تو نہ کا نہیں ہی بلکہ جب میل کرے تو طرف غیر خدا کے تو تحقیق شریک کیا تو نے استبطل شانہ کے ساتھ اس کے غیر کو پس در اس انتہر
 تقویۃ الایمان کے مصنف پر اعتراض کرنا بری جہالت و حماقت ہی طرفہ یہ ہی کہ خود میر منع فرماتے ہیں کہ ایسا مت کہو لیکن مریدان ضد کرتے ہیں
 کہ ہم ایسا ہی کہیں گے اور اس کے منع کر نیوالے کو گالیوں دینے پس گالیوں حقیقت میں پیران پر طرف رجوع کرتے ہیں معاذ اللہ کیونکہ آپ بھی
 تو اس بات کی حماقت کرتے ہیں یا رو نو آبیہ فرماتے ہیں اظہر من تویران بیری مرید کا برادر مارتے ہیں پر حقیقت میں بر سے مردود ان میں
 جیسے ساقاں حقیقت میں تو اللہ دروول کے کلام کے منکر ہیں اور ظاہر میں کلمہ بزرگ سے بڑھتے **○** لب پہ ہی لا الہ الا اللہ یہ
 الازہر بہت شریک لہ نام اور سوا **○** سکے نہ کرنا غایب کو اس عقیدے سے کہ وہ ہر وقت جاتا اور ستا ہی سوا اسکا حکم از رو محمد و انبیا

۵۴
کے بطور غور نہ بیان کرنا ہوئے امام فخر الدین رازی نے نقل اقول کہ عندی خدایا اللہ ولا اعلم الغیب کی تفسیر جو لکھنے میں ملو سکا خلاصہ یہ ہے کہ ایسی محدث
کیمن نہیں کہ ہاں کہیں یہ ہوں جو ان قدر تے سمجھ لائق پروردگار کے ہی درجہ کی کہ میں یہ ہوں علم غیب سے بھر لکھ میں کہ ان دونوں کلام کے مجموعہ سے حاصل
ہو کہ بغیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دعویٰ اہمیت نہیں کرتے تھے انتہر اور ملا علی قاری سیح الاذہر شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں دقل صحیح الحنفیہ بالکفر باعقاد
ان البی علم الغیب یعنی تصریح کے حنفیہ کفر میں اس شخص کے جو اعتقاد کر کے بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عالم الغیب بن انتہر اور بحر الرائق میں رقم
ہی تو اس وجہ شہادۃ اللہ ورسولہ لا یشکک الاعتقاد ان البی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عالم الغیب یعنی اگر کوئی نکاح کرے شہادت سے
انتہر اور رسول خدا کے تو نہیں صحیح ہوتا ہی نکاح اس لئے کہ اعتقاد کیا بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عالم الغیب کر کے انتہر اور اس طرح فتاویٰ عالم گیر یہ اور خلاصہ
اور خوانہ وغیرہ میں رقم ہی اور ابن حجر کی شرح عمرہ میں لکھتے ہیں کہ من سارہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا صلی وسلم علیہ عند قبرہ یسمعہ
سمعا حقیقا ویرد علیہ من غیر واسطہ وان سلم وصل علیہ من بعد لا یسمعہ الا بواسطہ تدل علیہ احادیث کثیرہ یعنی اگر
کوئی زائر بغیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر شریف پر درود و سلام پڑھے تو اس کو سمیٹتے ہیں رسول خدا سماعت حقیقہ سے اور جواب کلام کا فرماتے ہیں
بعبر واسطہ کے اور اگر درود و سلام صحیح دوسرے تو نہیں سنتے ہیں اس کو مگر بواسطہ اولالت کرتے ہیں بات پرست سے احادیث انتہر اور شیخ عبدالحق دہلوی
رسائل میں تحصیل البرکات فی بیان الحاجات کے لکھتے ہیں اگر کوئی خلاف مہاجر ابوہریرہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں مقام نہ حاضر ہے تو حق میں خطاب
چہ شہداء البشائر کی چونکہ وہاں کلمہ اصل یعنی رتبہ معراج البصیغہ خطاب و دیگر تفسیریں مذکور ہیں اصل گذشتہ دور بعضے انشراح جاری میگویند کہ
مجاہد زبان حیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بصیغہ خلاف می گفتند بلعوزان حیاتہن این بین میگفتند السلام علی البی وسمی اللہ وبرا کا تذکرہ بلطف
خطاب فائدہ سلام زائر آن بواسطہ سمیع شریف میرسد و از دیگران بوساطت ملائکہ سیاحین کہ در جزوت غرات ایشان را بتبلیغ صلوة و سلام از امت
بر آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر گماشتہ اند چنانچہ در احادیث واقع است واللہ اعلم سنتے اور آری از غیر و تائید میں کہ میں من قال ان
امر داح المشایخ حاضریہ لعل کفر کذا قال الشیخ فخر الدین ابو سعید عثمان البخاری بن سلیمان الحنفی رسالہ میں
ظن ان المیت بتصرف فی امور مردون اللہ واعتقد بہر ذلک کفر کذا فی البحر المحیط خلاصہ ان سندون کا یہ ہے کہ کوئی شخص کہے کہ اے
کی اور احرام بات کو جانتے ہیں اور اعتقاد رکھے کہ تحقیق میت متصرف ہوتی ہے عالم کے کاموں میں بالذات پس یہ کفر ہے اور کوئی بزرگ فرمائے میں زنی
علم غیب ہرگز نسیاند بجز پروردگار کے کسی کو یہ دعویٰ نام ازہ و باور مدارم مصطفیٰ ہرگز نکتے تا نکتے بجز میں ہرگز نکتے تا نکتے کہ کا شیخ
دیکھتے ان سندون کے روایت ثابت ہو کہ غیب دانی کے اعتقاد سے کفر غیب کو نہ کہ ناجائز نہیں اور قاضی مزمل نے اپنے اس فتوے میں کہ جس کے بعض غلط
کار دعویٰ بردار دل لکھے تھے لکھا ہی اگر میگویند کہ یا رسول اللہ پر اسناد ہر اسناد ہر اولاد میں نصیب کن و فاس میں دور فرما اصلا و مطلقا وایت فضل ان
الذہاب وادیا وامتہ انتہر پس اس صورت میں بھی یا شیخ فی القادسیا لکھنا منع ہو اور امیر الدولہ بہادر کو بہ نامے میں فرنگی محلے نے خدا و رسول کو
حاضر و ناظر جانکر توبہ کیا تو کہ لکھا تھا تو یہ بزرگواران خود بول اللہ کو حاضر و ناظر ہونا شرک ہے کہ اس توبہ سے لفظ رسول کو نکال دیا کہ میں چنانچہ لکھا
ذکر آگے ہو چکا ہے بول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غیب ان سمجھا کفر ہو پھر دوسروں کو غیب ان جاننا کیونکر صحیح ہو سکے پس اس روایت بھی
عبداللہ شمس اللہ کہنا چاہئے اور اعتقاد نیک جو موجب نجات اور قرب خدا ہو سکے وہی ہے کہ موافق قرآن و حدیث کے ہو شرع شریف میں نقطہ
آپنے و اہم اعتقاد ان اور بایاد و ان کے رسم ان اور ادھر ادھر کے قطع کہانیاں کام نہیں کرتے ہیں بلکہ سوا کرائی آخرت کے کچھ نہیں دیتے
سبحان اللہ عجبت حالت ہی ان کو کوئی کی جن بات کے کہ اس میں آپ قابل ہیں پھر اس بات کا اور ان پر اعتراض کر کے الزام باتیں اگر یہ اعتراض ہو

رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے امتی میں اور قرآن و احادیث کو صحیح جانتے ہیں اور ان کے احکام ماننے اور بجا لانے کو باعث نجات و قرب جانتے ہیں اور ان کے
کے تابع ہیں تو البتہ ان باتوں کو لینے لگنے نہیں تو اپنے ہی اعتقاد فاسد پر جان دینے کے حکم جہاں پاک سے ہمارا کیا بکر لگا اور میں محمدیوں کی انکسار اور لگاؤ
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صفات و صفات کی محبت لکھے ہیں۔ من استہان بہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فترقیٰ اور نہ انہما بھترتہ یعنی جو شخص کہ امانت کی رسول
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بازگاہ انحضرت کے حضور میں سوکافر یا نہر اور ظاہر کی یہ سہلہ جماعی ہے پس اس صورت میں تو ابیہ فرمے انہوں کے رسول صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو ہر جگہ حاضر و ناظر جانتے ہیں اور نا اور اسی قبیل کے فتنے و فجور و فحش کو مٹی وغیرہ بھی کہتے ہیں سو امانت کرنے سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ
سلم کے کا ہر گئے معاذ اللہ یا تو امانت کی صورت کو مولا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ جو تفسیر میں سورہ فاتحہ کے لکھے ہیں سو کو خوب سمجھ بوجھ لکھے چنانچہ
وہ عبارت یہ ہے شیخ صفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ روزی در نماز شام امامت میکروچن آیا کہ لعبد دایا کہ نستعین گفت پیوست افتاد چون بخواند
گفتند ای شیخ ترا چہ شدہ ہو گفت چون ایانک نستعین گفتم ترسیم کہ مرا گویند کہ ای دروغ گو چرا از لطیف و میخوابی از امر روزی و از نابو شاہ یاری میوی
ولہ بعضی از علما گفتہ اند کہ مرد را باید کہ شرم کند از آنکہ ہر روز و شب پنج نوبت در مواہبہ پروردگار خود استادہ دروغ لگتہ باشد لیکن در بجا باید فہمیدہ استقامت
از غیر بوجہ کہ اعتقاد بر آن غیر باشد اور انظر عن الہی انداز حرام است و اگر لکھتہ محض بجانب حق است و اور ایک از مظاہر عن نسبتہ و نظر بکارخانہ است
حکمت و افعال و اسنود غیر استقامت ظاہری نماید در از عرفان بخوابد و در شرع نیز جائز و درست و انبیا و اولیائے نزع استقامت بغیر کردہ لندہد بہن نوع
استقامت بغیر نیست بلکہ استقامت بخدمت حق است و اسی سورہ کی تفسیر کے جو میں میں صفحہ ۱۱ لکھے ہیں توضیح این مقام آت کہ بند را لظاہر قدر دادہ اند کہ
لبلیب قدرت گمان میکند کہ دن و نکر دن بدست است لیکن ترجیح بزرگ ہرگز اور از خود منیریت زیرا کہ اگر مرجی از جانب بندہ باشد بعد ان مرج نیز سخی خواہد
تا کہ تسلسل لازم آید پس آن مرج نمی باشد الا از جانب خدای سبحان لایقیت الا از خود و نیز دیدہ ایم کہ جمیع حقایق مطالبات خود را طلب میکنند حال آنکہ قدرت
و عقل و شعور و کوشش و جد و جہاد ہمچون تصور نمیکند و طلب نمیکند الا بعض ایشان پس حصول مطلب است الی باعانت غیبی و نیز بارادیدہ کہ انسان از انسان
دیگر حاجتی را طلب نہ آں شخص مدہای دیدہ فکر و دہیت و فعل کند از بندہ باز ناگاہ حاجت اور بر آورد زمین جامعہ معلوم شد کہ القادہ داعیہ الخراج قلب و لکن شخص از
جانب غیب پس مردمن را کہ از شرک میگزیرد از اول و ہل باید کہ اعانت غیر را لظاہر اعانت است در معنی اصلا قدرت ندارد و از نظر بندہ از دو با اعانت
تقدر حقیقی گفتا غایب نہر بعد پلنسو چاسوس صفحہ ۱۱ بیان میں استخراج کی آیت کی نفیست کے لکھے ہیں یہی ہے برید عبد اللہ بن عمر فرمود کہ ہا چیز
ہست در ہر کجی نمونہ حقیقی را بری و افغانہ بہشت میسازد اول آنکہ در کار و بار خود التجا بجا نماید دوم آنکہ در وقت مصیبت انا اللہ وانا الیہ راجعون گوید
سوم آنکہ چون لغتی از جناب الہی باورسد الحمد للہ گوید چہام آنکہ چون گناہی از سرزد شود استغفر اللہ گوید انتہا اور عبد الحق مہلوی محدث قدس سرہ
شرح مستحبات کے خطبہ کے اخیر میں لکھے ہیں **۵** کا خود را بخدا باز گذار ہم کتبی ہم ازین بہتر کار ہم اور فرمودہ اسکا مجتہد ثانی سلیطی جامی اپنی
سفینۃ النجات کے ایک سو چھتیس صفحہ میں لکھا ہے یا بدست کہ مومن موصدا احتراز کردن از طلب قضای حاجت از غیر خدا تعالیٰ مستحب بود و جو شخص توفیق شد
از حق لازم باشد پس از غیر خدای تعالیٰ هیچ خواہد و بخوید مگر آنکہ از راہ استمداد و طلب حاجت خود از خدا تعالیٰ تنہا بہ مقربان حضرت و از انبیا و کرام و اولیا
عظام اگر التجا کند و توسل از ایشان جوید هیچ بخدوی و باکی از شرع شریف و ان لازم نمی آید اصلا بشر آنکہ یقین دانند کہ این بندگان را در قضا حاجت
من هیچ تعزیری و تاثری جبرافا غنہ حق و اعطای او ہرگز نیست و هیچ قدرتی بران و تعزیری بدان را ایشان را نباشد مگر تقدیر و تعریف حق توت یافتہ و مملو
شدہ و اسطہ شود کہ ز خدا تعالیٰ ایشان را کہ امتی بہت بزرگ و عظمتی بہت بلند شاید کہ محبت نفوس طیبات ایشان و برکات آن خدایتا بر خود بخشد
و قضای حاجت من کند انتہا اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ اگر کوئی کسی استمداد کرے خدا تعالیٰ ہی سے اپنی حاجت و مطلب چاہا تو فعل سخت

بجای آواز منکر توسل رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اولیاء کا نہوا رہا ہے۔ مسئلہ کو اگر غیر خدا تعالیٰ سے کچھ وجہات اور لوازمات سے سلام کہہ کر ہنسنے کا یہاں
یہ فرقہ تو ایسے ہی اعتقاد و ادعا کے واسطے اسلی بھی کافر ہو گیا اور استہداد کی صورت جو عبد الحقی محدث قدس سرہ ترجمہ مشکاۃ شریف میں دوسرے فقہاء کے یہاں
لکھے ہیں سو یہ بھی استہداد باطل ہے۔ خود غیر نبی یا غیر انبیاء صلوٰۃ اللہ علیہم منکر شدہ انداز البیاد فقہاء کو میندیت زیادت مگر برای سیانیدن نفع
باعتوات بر عاواستغفار و قایل گشتہ اندازان بعضے از ایشان و ظاہر آنست کہ از فقہاء امامکما قایل سمع و ادراک میت اند قایل بجواز زندگانہ منکر اند از
این رائزہ انکار کنند میت صورت استہداد کہ میں کہ محتاج ملک نہ حاجت خود از جناب الہی توسل حاجت بندہ متفرک گاہ والا گوید خداوند برکت این
بندہ کو تو حجت و ادراک کرہ اور ارادہ گردان حاجت مرا باندہ اندازیرا آن بندہ مقرب و کرم مرا کہ اسی بندہ خلل و بی شفاعت کن مراد بخوہ از
خدا تعالیٰ مطلوب آتا قضا کند حاجت مرا نیست بندہ در میان مگر وسیلہ قادر و معنی مسئول بر دیگر است تعالیٰ شانہ انتہی پس صورت سے بھی شیخ
عبدالقادری شینا کہہنا جائز نہوا رہا ہے کہ کو خوب معلوم ہوا کہ سو اہماری بنی اور دوسرے انبیاء کے جہاں قبول ہیں انکے سننے اور ادراک کرنا بہت
فقہاء انکار کرتے ہیں مگر انیسے استہداد کا بھی انکار کرتے ہیں اور بعضے فقہاء جو میت کے سننے اور ادراک کے قایل ہیں سو استہداد کے جواز کے قایل ہیں ظاہر ہے
کہ طریقہ محمدیہ سے تو بعض فقہاء کے تابع ہے کہ استہداد کو جواز کی مدتوں مطابق دوسری کتابوں کے اپنی نصیحتوں میں لکھتے ہیں چنانچہ نصیحت المسلمین اور
تقویۃ الایمان میں آگے دیکھ چکے ہو اور سو اس کے تقویۃ الایمان کے مصنف یعنی مولانا اسماعیل شہید مراد المستقیم میں بھی دوسو ستر یا پانچویں صفحہ میں لکھے
ہیں اور اہل ارباب باید کہ باوجود ذرا نوبط غبار نبی نہ وفا تہ نام اکابر این طریق یعنی حضرت خواجہ معین الدین سجوی حضرت خواجہ قطب الدین نجیہ
کاکی وغیرہما خاندہ التی کینجا حضرت ایزد پاک توسط این بزرگان نمایند انتہی سبحان اللہ اسے لوگوں کو تو منکر توسل رسول اکرم صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم لہذا اولیاء کے چھکرا اپنے عقائد قلبی اور کمر اسی کا زکے ہو چکا وہیت سے فقہاء جو مسلح ادراک اہل قبور کے منکر ہیں سو انکو بھی منکر اولیاء سمجھ کر
بر سر منبر کافر کافر کہیں نہیں لکھا ہے اور پورے تراویح اپنی خیر الزامین بھی ان لوگوں کو منکر توسل رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لکھ کر کہ ایسی بھی
دکھلانے استہداد کے جواز کی سندان جو امام سبکی کی شفاء الاسقام لئے رشیح ابن حجر کی جوہر المنظم سے اور شیخ عبدالحق دہلوی کی جذب القلوب
لایا ہے سو ان سندان میں بھی استہداد کی صورتوں رسالۃ نصیحت المسلمین اور تقویۃ الایمان وغیرہ کے ہر کھارقم میں ہیں یعنی الہی حرمت یا برکت سے قطعاً
اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میری غلامی حاجت رو کر یا قبر شریف پر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جا کر کہے کہ یا رسول اللہ میری غلامی حاجت کے لئے اللہ
سے دعا فرما پس سندان تو علانیہ ان رسالہ کی تائید کرتا ہے اور ثواب میں پھر پورے تراویح میں سندان کے ساتھ ہی صلوٰۃ کی صورتوں کو دیکھ سو کہاں
خوب دیکھ لیجئے یہاں اگر ان سندان میں ایسی صورتوں مذکور ہو چکے کہ غایب دور سے پکار یا رسول اللہ میری غلامی حاجت کے لئے اللہ تعالیٰ سے
دعا فرماؤ یا قبر شریف پر کہے کہ یا رسول اللہ میری غلامی حاجت رو کر یا قبر شریف پر سندان رسالہ کا رد ہو سکتا ہے تیری ابد فی میان پورے تراویحوں
نہو جیسے ہوتا ہے ہوا ہی سہتا رہا بطور فائدہ کے یہاں ایک آیت کی تفسیر حنفیہ میں مولانا شاہ عبدالعزیز محدث قدس سرہ کی تفسیر سے لکھا ہوں
دیکھئے متابرک کے سیار کہ میں سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہوا ہے وانہ لما قام عبد اللہ فی عہدہ گاہ برمی خیزد بندہ خدا و از ان حجت کہ بندہ
ادراخواندن خداوند خود در دست تاعرض مطلب خود نماید ولہذا برای این برمی خیزد کہ یک نحوہ یعنی تا بخواند خدا را و بسبب کہ خواندن او حضرت
حق بر قلب تجا فرماید بہترین مکانات بدنش کہ دل است محل نزول اللہ الہی گردو و تعالیٰ در ان محل مہمان شود گاؤا کیوں علیک لکنا یعنی
قریبست کہ آدمیان و جنیان بر آن بندہ هجوم آورہ مانند خود بر تو خود نیکی ازان بندہ طلب فرزند کی کند و دیکری طلب فرزند کی و دیکری طلب فرزند کی
ویناد و دیکری کہشہ کوئی و علیہم العینا من سبب ان ہم آدمیان و جنیان و فرشتہ میکشد ہم خود در در طہ شرک کفر گرفتار میشون

دہم ہند کہ چون نور الہی بجائے دردی این بندہ بہر کمال ذکر و عبادت نزول فرمود گویا این بندہ شریک رفاۃ خدائی شد و اوراد و حاجتی و قدری نزد حضرت تعالیٰ پیدا شد کہ ہر چہ این گوید حقیقتاً بعمل آرد چنانچہ در دنیا مہمان را خاطر داری میزان ہین مرتبہ می باشد و لہذا اہل دنیا تجسس باشند و بادشاہ امیر و حاکم و فوجدار در خانہ ہر کہ می آیند از محل مشکلات و حاجت روانی می جویند و ہین خیال فاسد کہ در حق بندگان خدا با خدا ہم میرساند و در طلب پرستی و گوریستی می افتند و درین حادثہ جنیان و آدمیان ہر دو شریک اند و از منصب سالت تعلین است اگر این امور حق خود خوف کنی پس این نزد فرقہ و اشکاف قل انما ادعوا ربی یعنی ہر کہ سوگنیت کہ من بخوانم پروردگار خود را تا از ظلمت کورہ دل مرا بخند تجلی خود شرف سازد و لا شریک بلہ یعنی ہرگز شریک نمیکیم باو هیچ کس را چون من باو هیچ کس شریک نکردم و بخاندن پروردگار خود مشغول شدم پس از دیگران کہ وہو اخواہم کہ مرا بفرمانند یا مرا او شریک مقرر کند اگر این ہر دو فرقہ از توقع نفعی یا ضرری داشتہ ترا بخوانند و شریک مقرر کنند پس صاف قلی لا ملک الا کم صرا و لا شریک لہ یعنی ہر کہ تحقیق من ہرگز ناکستہم برای شامہری و نہ تدبیر مطلبی را چنانچہ پیش ازین دیکلا و سفرای جنیان و ارواح ضالہ بنی آدم اہل دنیا رابطہ متعہتا و خوف مضہتا می فرستند و خود را از انہا ملک نفع و ضرر نمیکند کہ حال این دفتر را کا و خورد و اگر از حادثہ و مصیبتی تو بپاہ آرد و بخواند کہ از غضب او در امن تو بپاہ گیرند پوست بر کندہ قلی فی کئی یخیر فی من اللہ احد یعنی ہر کہ تحقیق من خود درین حالت کہ ہرگز پناہ نمی تواند داد مرا از غضب خدا هیچ کس را اجنب من دو اللہ ملحد یعنی ہرگز نخواہم یافت در جہان خود و هیچ سوی خدا هیچ جا رجوع و میلان تا بسو آن رجوع و التی کنم الا بلا غم من اللہ و سلا متہ یعنی مگر سایندن پیغام خدا و حکام الہی و بخلق کہ درین حالت ملائق تعالی بسو خلق تو ہر کہ در رجوع آوردن ضرر دیا نند و از کمال فخر تو ہل می شد و رجوع بسو آوردن سکینہ انجلب را ہستی اگر قرآن کو سچ جانتہ ہو تو اسکو مانے او دیار شد کا حال اسپر تپاس کر لیجے چنانچہ مثل شہوری کہ صبر رب او در ہر سب او را شد یا تویر مدکار او را نام تخرالین رازی تفسیر من آید قل غیر اللہ اتخذ اولیاء فاطر السموات الایہ کی کہ من انما اللہ محتاج فی ذاتہ و صفاتہ و فی جمیع تحت یدہ و الحق سبحانہ العلی لذاتہ الہود لذاتہ و تکرر العنی الہود و اللہ صاحب الحق المحتاج ممنوع عنہ فی صراح العقل یعنی تحقیق باسوی اللہ محتاج ہین اپنی ذات و صفات میں تمام چیزین جو کہ تھے کہ جنون میں اور سبحانہ تعالیٰ اپنی ذات غنی اور برتری بخشش والا و اور کہ نہ را ہی بس چو را غنی جو کہ او را جان طرف فقر محتاج کہ صریح تھل کہ یکتہ ممنوع عنہ ہی انتہا شاید اس نام کو بھی مانع و مسکر تو سل انبیا و مرہا کہ بنی او را ولیا کہ تھلکہ کا فر کا کہہ متھنکے اللہ کی پناہ اور قاضی شہا اللہ بنی رسالہ اللہ بین کہیں ہیں دعا از انہا ای از بن قبول ہست و نذر برای الشیان قبل کردن حرام است او قوال اکثر فقہوں کے اور محدثین کے اسی بات بات کو مدلل کرتے ہیں اور قویۃ الایمان کہ تیرہویں صفحہ میں لکھا ہے کہ جیسے سجدہ کرنا اور اسکے نام کا جانور کرنا اور کسی مت مانی اور مشکل کے وقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر ناظر سمجھا اور تعریف کرنی سوان باتوں سے شکر ثابت ہو جاتا ہے گو کہ بھرا اللہ سے چھوٹی تھی اور اسکا مخلوق اور اسکا بندہ جا اور اس بات میں انبیا و ولیا جن شیطان بھوت پری میں فرق نہیں یعنی جس سے کوئی بہرہ حاصل نہ کرے یا کہ مشرک ہو یا کہ خواہ ولیا انبیا سے کہ خواہ پیر و اولاد شہید سے خواہ بھوت پری سے خواہ اللہ بنا نے جیسا بت چو جے والون پر غصہ کیا ہی و سیاہی ہو و نصاریہ حالانکہ دی لوگ او لیا انبیا سے بہرہ حاصل کرتے تھے چنانچہ سورۃ بات میں فرمایا ہی اتخذوا احبارہم و مرہبا لہم و ابابا من دون اللہ و المسیح ابن مریم و اما و الا لیلہ و الدھا و احلا لہا لہو سبحانہ عما شکر کون ترجمہ شہر ایانہون نے مولویوں کو اور درویشوں کو اپنا مالک و مالک اللہ سے اور مسیح پریم کہ تھے کو حالانکہ انکو تو حکم ہی ہوا ہی کہ بندگی کرین ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوا اسکے سوا کہ اللہ تعالیٰ نے شریکتی نے سے انتہا و الیسی عبارت اور بھی کہیں لکھی ہوئی ہے کہ کو سوادان یہاں حماقت و سفاہت سے کہتے ہیں کہ اسکا مصنف انبیا و ولیا کا اعتقاد تھا کیونکہ انبیا اولیا کو اور بھوت پری کو رتبہ میں برابر سمجھ کر ایک ہی سلسلہ میں بیان کیا گیا یا بدلت

بے شعوروں کو چھوڑ کے اگر بھوت و پری کے لفظ کو بیان نہ کر کے فقط انبیاء و اولیاء پر شہید لفظ کو بیان کیا ہوتا تب تھا عقیدہ کے بغیر بھی تو درست تھا اور کچھ لفظ ادبی و بد اعتقادی تھی حالانکہ اس وقت میں بھی انبیاء و اولیاء پر شہید کے سب سے بہین برابر ہوجاتے ہیں اور دینی ادبی و بد اعتقادی موجود ہی جیسا کہ ہر ایک کے مرتبہ کے تفرقہ کا لحاظ کرتے ہوئے مردان بھی وہی تفرقہ موجود ثابت ہے پس بھوت و پری تہین انبیاء و اولیاء پر شہید راہر کوئی ہو سکتا ہے اور سو اس کے اس عبارت کو زور غور و انصاف سے دیکھو تو صاف معلوم ہوجاتا ہے کہ انبیاء و اولیاء کو اور بھوت و پری کو کچھ مرتبہ بہین برابر نہیں کیا ہے بلکہ یہ ہے کہ جیسا وہ بھوت و پری کے ساتھ کرنا شرک ہے ایسا انبیاء و اولیاء پر شہید کے ساتھ کرنا بھی وہی حکم رکھتا ہے نہ جانے کہ فقط شیطان بھوت و پری کے ایسا معاملہ کرنا لا شرک ہے اور انبیاء و اولیاء پر شہید کے ایسا لا شرک نہیں فعل شرک نہیں باکیہ پر شہید مساوات کی دیا ہے چنانچہ وہ اپنے خود اس بات پر شہاد ہے اس میں امانت و حقارت انبیاء و اولیاء پر شہید کی کھان ہوئی معاذ اللہ مگر المرء القیسی علی نفسہ یہ اور بات ہے اور کچھ جو اب ہیں اللہ نیک تو توفیق دیو اور اس کے وسیع اظہار ہے عالم ان دیلند اور فخر اور محمد شان نامہ اربعی لکھے ہیں چنانچہ محمد بن سلیمان مبنی کتاب تطہیر العقاب عن اور ان الامجاد میں لکھے ہیں العبادۃ البدنیۃ کالقیام والکروع والسجود والصوم والطواف والمالیۃ کاخراج جہنم من المال امتثالاً لا محضہ بلکہ فافہم اللہ تعالیٰ توحید العبادۃ لا یتیم الا ان یتیم الدعا علیہ للہ تعالیٰ ولان الذی فی الشک لا یکن الا للہ وحدہ والاستعانة باللہ وحدہ والحدیث وجميع انواع العبادۃ من الخفیف الیقیم تذللوا للکروع والسجود والطواف کلا لا یکن الا للہ ومن فعل ذلک للخلق من حتی اوتی سلع کان ملکاً ونبیاً وولیاً وشیخاً وقریباً وحبیباً فقل شرک فی العبادۃ وان اتوا باللہ عبدی یعنی عبادت جو بدن تعلقی رکھتی تھی جیسا کہ ہے ہنا تصویر کے کیا اور خم ہونا اور زمین پر سر دہنا اور زور رکھنا اور اس میں پھرنا اور وہ عبادت جو مال سے علاوہ رکھتی تھی جیسا کہ لکھا ہے مال سے اللہ کے حکم کو مطلق حاصل شدہ ہے کے واسطے ہی پس لگانا جانا اللہ تعالیٰ کو توحید عبادت میں کامل نہیں ہوتا مگر جب کہ ہر دعا اللہ ہی مانگے اور معتقین میں اللہ ہی کو پکارا اور یاری اللہ ہی سچا ہے اور اللہ ہی کے واسطے ہی کچھ کرے اور سب طرح کی عبادت ان جیسے خضوع اور کھڑے رہنا ذلت و خواری کے ساتھ اور خم ہونا اور سجدہ کرنا اور تصدق ہونا مخصوص اللہ ہی کے واسطے ہی جبکہ فی ان کاموں میں ایک کام کر لیا کہ کسی مخلوق زندہ یا مردہ کے ساتھ خواہ مرشد ہو یا پیغمبر فی ہوا یا شیطان جہاز ہو یا قبر تو تحقیق اسے شریک کیا عبادت میں اگر وہ قرار کرے اللہ کا اور بندگی بجا لا دے کسی انتہر دیکھئے یہاں تو مسوا شیطان کے جہاز اور قبر بھی داخل ہیں شاید یہ بھی انبیاء و اولیاء وغیرہ کے برابر ہو گئے اور امام جلال الدین سیوطی نقایہ میں لکھے ہیں فیہ ای القرآن من اسماء الانبیاء خمسہ وعشرون والملكۃ امرئۃ و من غیرہم بلقیس قارون وطالوت و جالوت و لقمان و تبع و مریم و ابوہا عمران و اخرھا احدون یعنی قرآن میں پیغمبران کے ناموں سے پچیس نام اور فرشتوں کے ناموں سے چار نام اور سو ان ناموں کے اہل بیت اور قارون اور طالوت اور جالوت اور لقمان اور تبع اور مریم اور کنعہ باب عمران اور صالحی ان کے ناموں کو ذکر ہیں انتہر یاد دیکھئے کہ بی بی مریم رضی اللہ عنہا کا مرتبہ تو قرآن سے ثابت ہے اور تبع اور لقمان دونوں لیانا ہیں باوجود اسکے انھوں کو اہل بیت اور جالوت کے ساتھ جو برکت کا فرمان تھے ایک ہی سلسلہ میں بلکہ ان شیطانوں کے ناموں کے تحت میں بیان کئے ہیں اگر یہ بات بد جاننے تو ایسے ردی بحث اس طور سے نہ لکھتے حالانکہ ان بزرگوں کے نام اور ان کا ذکر ان ناموں کو علیہ علیہ بیان کر سکتے تھے عرض الکتاب ہی تھا کہ قرآن میں انبیاء و ملائکہ کے نام کے سوا جن جن کے نام آئے ہیں سوا ان کے کہ یہ بعد اس بات سے کوئی احمق بھی ان پر حق کر سکتا اور امام فخر الدین رازی تفسیر میں آہ من یرید الحیوۃ الدنیا فزنتہا فی القہل یعلون کی لکھے ہیں یندرج غیر المؤمنین والکافر الصدیق والذکر الی اخر ما قال یعنی داخل ہو غیر مؤمن کے اور کافر کے اور صدیق کے اور زندیق کے انتہر دیکھئے مؤمن اور صدیق میں اولیاء و انبیاء داخل ہیں باوجود

اُسکے اُٹھو نکو کا ذرا زدن کے ساتھ مسلسل ہائے ہیں اگر ایسا بیان کرنا صدقوں سے منکر ہوئی دلیل ہی تو امام خیر الدین رازی بھی منکر تعلقان جو
نور بادشہ مہار اور قاضی عیاض الہی کتاب شفا کے آخر میں لکھے ہیں والذین اشروا العبادۃ الاخوان والملائکہ والنشاپین والشمس والظلم
فذلک کھڑا لاجماع یعنی وہ لوگ جو شریک کے عبادت میں تین کو اور اُٹھو نکو یا فرشتہ کو یا شیطان کو یا آفتاب کو یا ستاروں کو

پیش کرنا کفر اجماعی ہے انتہر ظاہر ہی کے ملائکہ میں حضرت جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام بھی داخل ہیں اور اُٹھو نکو پر ایمان لانا
فرض ہے چنانچہ اُمت باللہ و ملائکہ اوپر دین میں ہی پھر اُٹھو نکو تین اور شیطانوں کے ساتھ بیان کئے ہیں اور ان سبکی پرستش کا حکم ایک
ہی ہے کہ لکھتے ہیں اور امام زورق شرح عقیدہ میں امام محمد غزالی کے لکھے ہیں تتخو العادة للملک والنبی والرسول والولی والشیطان والسمی
ولکل احد فی القمہ وعند الموت هذه کلاما بلا اسباب معتادہ یعنی خرق عادت ہوتی ہی اسطے فرشتے کے اور نبی کے اور رسول کے اور ولی کے

اور شیطان و سائر کے اور اسطے ہر احد کی قیامت میں اور موت کے وقت یہ سب جو تھے ہیں سو بغیر سببوں کے ہیں جو عادت میں ہیں انتہر اور امام محمد
غزالی اپنی کتاب عقیدہ میں لکھے ہیں لو اجتمع الناس والنجس والملایکہ والنشاپین علان یحکرو فی العالم ذمرا لیسکنوها دون السراۃ وشیئہ

لعجز واعلمہ یعنی اگر جمع ہو دیں انس و جن اور فرشتے اور شیاطین اس بات پر کہ حرکت دیو ایک ذرے کو عالم میں یا تمہارا دیون اسکو بے ارادہ اور
مشیت اللہ تعالیٰ کے تو ہر آئینہ عاجز ہوینگے اس سے انتہر دیکھئے کہ انسانوں اور فرشتوں میں سب انبیا اولیا اور پیر شہید اور ملائکہ مقربین داخل
ہیں باوجود اسکے جن شیاطین کے ساتھ بیان کر کے عاجزی کی صفت میں سمجھو کہ برابر کہتے ہیں اور کیمیائی سادت کے اول رکن میں لکھے ہیں اگر
ہم عالم گرد آئند از جن والنشاپین و ملائکہ لیکذہ اعالم یحبنا ندیا برجاہ ارنہ یا بیش کنہ یا کمہ خواست او ہم عاجز باشند و تنو اند انتہر ظاہر ہے

لغظہم عالم اور انس میں سدا دلیا انبیا اور ہر پیر خد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک داخل ہیں باوجود اسکے اُٹھو نکو شیطانوں اور جن دہر کے ساتھ مسلسل
بیان کئے ہیں اور عاجزی و عقیدہ کی صفت میں سمجھو کہ برابر کہتے ہیں اور شاہ عبدالعزیز محدث قدس سرہ سورہ بقرہ کی تفسیر کے چھتویں صفحہ میں لکھے
ہیں ویا یجزی ہست کہ تو ہم استقلال آن چہرہ مدارک شرکین جاگز نہ مثل استعانت بارواح وروحیات فلکیہ یا عفریہ یا ارواح سائرہ مثل بھوانی وشیخ

سدوزین خان و امثال ذلک این نوع استعانت عین شرک ہست و منافی ملت حنیفی ہست انتہر دیکھئے کہ انبیا اولیاء کے ارواح کو اور روحانیت فلکیہ اور عفریہ
کو اور بھوانی اور شیخ سدوزین خان وغیرہ کے ارواح سائرہ کو ایک ہی رشتہ میں باندھ دئے ہیں اور استعانت بچاہنے کے حکم کو سمجھو کہ ساتھ برابر کہتے
ہیں اور اسی کتاب کے پانسونامی صفحہ میں لکھے ہیں ان القوۃ اللہ جمیعاً یعنی این مضمون را کہ قدرت و قوت محض برای خداست و جمیع امور ہمہ چیز از

مال و فرزند و یار و دوست و بادشاہ و امیر و جبرجہم و پیر و فرشتہ و پری بدون حکم او مدد نمی توانند کرد انتہر دیکھئے بادشاہ امیر وغیرہ کے نام کے تحت میں اور پیر
پچھنے جن شیطان کے نام کے ساتھ پیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام لکھے ہیں اور عقیدہ کی میں سمجھو کہ ساتھ برابر کہتے ہیں ایسے سب کا بران دین
کو بھی انبیا اولیاء کے غیر معتقد اور متعصب کرینوا انکی شانکی جانکر مغربوں یا اور کوہ و بازار میں کافر کا فر پیکار اُن حاسدان فتنہ انگیز پر شاید فرعون ہو
اور یورپ پر زاد پنی خیر الزادین بھی جو اس بات پر اعتراض کیا ہی سوا اسکا جو انجی و حکما اور تقویۃ الایمان میں شرک کا بیان کر کے چھتویں صفحہ میں

لکھا کہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر حیرت کرے اور انکو شرک کی آنت سے بچا و این قال اللہ تعالیٰ واذ قال لقمان لابنہ دھو لوطی یا بنی لا تشرک باللہ
ان الشرک لظلم عظیم ترجمہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ لقمان میں اور جب کہ لقمان نے اپنے بیٹے کو اور دہ نصیحت کرتا تھا اسکو ہی ہے حیرت شریک لاف
بشرک نہ کرنا یا کابڑا انھار فیسیعے اللہ صاحب نے انہیں کو عقلمندی ہی تھی ہوا ٹھون نے اس سے سمجھا کہ بے انصافی یہی ہے کہ کسی کا حق کسی اور کو
یکڑا دینا اور جن نے اللہ کا حق اسکے مخلوق کو دیا تو بڑے سے بڑے کا حق نیکو ذیل سے ذیل کو دیا جیسے بادشاہ کا تاج ایک چار کے سر پر رکھ دئے

اس سے بڑی بے انصافی ہوگی اور کیا ہوگی اور یہ یقین جان لینا چاہئے کہ ہر مخلوق برا ہو یا اچھوتا وہ اللہ کی شان کے اگے چار سے بھی لیل ہی آیت سے معلوم ہوا کہ جیسے شرع کی راہ سے بہت معلوم ہوتا ہے کہ شرک سے برا گناہ ہے یہی سطر عقل کی راہ سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شرک سے عین سے برا چرچہ انتہا زور دیتے ہیں اس عبارت پر اپنی بد فطرتی اور بد ذاتی سے کہتے ہیں کہ میسر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو چار سے تشبیہ دیا ہے کیونکہ ہر مخلوق رسول خدا ہی ہیں اور انکا مجتہد اقل قاضی غافل یعنی یورب ترانے اپنی خیر الزامین بھی ایسا ہی لکھا ہے معاذ اللہ یارو کہ بد باطنان بڑے بے ادب بے حیاء ہیں نہ خدا سے ڈرتے نہ رسول سے شرماتے اور جو چاہے سو کھینچتے ظاہر ہے کہ نہ وہ ان کسی نبی کا نام نہ کیا یا امر اٹھا نہ کوئی نہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقصود ہو سکتا ہے جیسا کہ بد بختان تخصیص کر لیتے ہیں حالانکہ کسی جہ سے یہ تخصیص نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ پہلے تو یہ کہ اللہ تعالیٰ جو لقمان کا اکل اقتضایان کیا ہے سو اس بات پر اسنے عقلی مثال دیا ہے دوسرے یہ کہ عوام و خواص مومنان جب پس میں اتفاقاً کہا کرتے ہیں کہ اللہ کے پاس دنا اعلا سب برابر ہیں تب لفظ اعلا انبیاء اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کنایہ مقصود کچھ کافر و فاسق وغیرہ کے ساتھ انکو تشبیہ یا امسا دج کر دیا کر کے اس کہنے کے طریقہ تشبیہ کو ہی نہیں کرنا بلکہ اسناد حدیث کہتے ہیں اس ہی کہ لفظ اعلا یعنی بڑے سے بڑے مخلوق سے مقصود رسول مقبول ہوں تو بڑے مخلوق سے کیونکہ تخصیص میں میسر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہوسکیگی تیسرے یہ کہ محاورہ عربی اور فارسی اور ہندی میں دوسرا انبیاء یعنی عیسیٰ کو کیا تباروح اللہ اور موسیٰ کو کلیم اللہ اور ابراہیم کو خلیل اللہ اور اسمعیل کو ذبیحہ اللہ بولتے ہیں اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا تبار افضل المخلوقات و اشرف المخلوقات اور اشرف البشر و افضل البشر اور سید البشر اور فخر البشر اور سید البشر اور فخر موجودات اور خلاصہ کائنات اور سردار دعوالم علی بنالقیاس کہتے ہیں مگر کسی نبی کو یا رسول مقبول کو آج تک کسی نے مخلوق عظیم یا مخلوق کبیر کر کے کہا اور نہ لکھا جو بڑے مخلوق سے تخصیص رسول مقبول ہی کے ہوسکے اگرچہ بڑے مخلوق سے مراد بڑے لوگوں کے سکین اور بتعال اسکا بڑے بڑے بچنے اور شکل و الخلق و اور موجودات پر آیا ہے بلکہ مخلوق اعظم اور مخلوق اکبر جسکا ترجمہ بڑے سے بڑا مخلوق ہی کئی چیزوں پر مستعمل ہے چنانچہ احادیث میں آیا کہ بھیجیے امام سیوطی تمام الدرایہ میں رسالہ عقاید کے سچ بہ حدیث شریف لکھیے۔ مابین خلق آدم الی قیام الہا خلق و فی ہر دایہ امر کہیں من الدجال یعنی آدم کی پیدائش لیکر قیامت تک کوئی مخلوق برا زیادہ دجال سے اور ایک آیت میں ہے کہ کوئی امر زیورہ برا دجال سے نہیں انتہا یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی موجود ہے اور مولانا محمد ہاشم عقاید الامام میں لکھیے ہیں۔ ان نو من بکون العرش عظیم و قد و مر فی صفۃ الحدیث الشریفہ انہو اعظم المخلوقات کما انہ قبلت لحدۃ العرش من الملائکۃ یعنی یہ کہ ایمان لایں ہم بڑے پر عرش کے اور تحقیق آئی ہے حدیث شریف اسکی صفت میں کہ وہ حسب لوقات سے بڑا ہے اور وہ قبلہ ہے عرش کے اٹھایا ہوا عرش تو نکا انتہا زور دیتے کا مجتہد ثانی سلمیٰ بلجائی بھی اپنی سفینۃ النجات کے یکا نوین صفحہ میں لکھا ہے کہ عرش برین اعظم مخلوقات ہے کہ بزرگتر از ان مخلوق موجودیت انتہا بڑے مخلوق اعظم اور مخلوق اکبر کسی نبی کو اور رسول مقبول کو نہیں کہتے ہیں تو پھر بڑے مخلوق سے جو ترجمہ مخلوق عظیم یا مخلوق کبیر کا ہے تخصیص رسول مقبول کی احمق بھی نہیں کر لیا تھا ہی ان بے دینوں پر جو ایسا قیاس بکرتے ہیں اگر کہیں کہ از و متقول کے داخل ہیں تو ہم کہتے ہیں اور و کے کلام میں بھی وہی قیاس ثابت و موجود ہے چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ کلماتین فرماتے ہیں **ع** بنی آدم اعضای یکدیگر اندام کہ در آفرینش ز یک گوہر اندام دیکھتے و شمول کی راہ سے بنی آدم ہیں تو رسول خدا اور دیگر انبیاء اولیا مومن کافرب داخل ہیں پس پیدائش کی حقیقت اور بااختیار یوں میں سب کو برابر کر دیتے ہیں اور بوستانی میں لکھیے **ع** دل اندر صمد بایا ہی ستوت پم کہ عاجز ترست از صمد ہر کہ ہست پم معنمت کو بولتے ہیں اور ہر کہ ہست میں سب اولیا و انبیاء و متحسد

صلے اللہ علیہ وسلم شامل میں پس سکوت سے بھی عاجز نہ رہے اور امام جلال الدین سیوطی کتاب تہذیب میں تصوف کی توفیق میں کہے ہیں حدیث تہذیب
 اللہ تعالیٰ احقر اسواہ الخ یعنی ظالمی کرنا ہی دلوں کے غیر سے اللہ کے لئے اوجھڑ جانا سوا ہی نہ کہو انتہا ظاہری کہ سوا ہی شد میں سب نبیا اور
 ہاں پیغمبر صلے اللہ علیہ وسلم داخل میں ہیں چاہے کہ سعدی علیہ الرحمہ اور امام سیوطی کو بھی کافر کافر کہہ دیں اور ان کتابوں پر بیٹھے اور پڑھانے والوں
 کو بھی کافر کافر کہہ دیں اور ان کتابوں کو پانی میں دبوکے پاؤں سے کھند لو ا دین جب یہاں اور یہ مقصود منظور رکھتے ہو تو عہدہ مان منظور نہ کھنا
 بری حماقت و عداوت پر دلیل ہے اور کلمہ شہادت اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشہد ان محمدا عبدہ و رسولہ و خیر
 رکن ایمان کا ہے اور منکر اسکا بیشک کافر ہی نہیں محمد کے لفظ کے ساتھ لفظ عبد موجود ہے اور لفظ عبد زور و منزل کے تمام بندوں پر کافر نہ
 صادق اتنا ہی بنیاد پر بدلفسان یہاں بھی شمول کے لحاظ سے معاذ اللہ محمد صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ایسی نسبت کرے کافر قطعی ہو جائے
 اور لفظ عبد کو کلمہ شہادت نکال جائے کہ اس میں شمس سے شخص معین کی توہین لازم نہیں آتی فرض کئے ہم کہ زور و زبردستی سے شخص
 معین کی توہین لازم کر لیں تو بھی ان بدلفنون کا یہ مقصود نہیں آتا یعنی تقویۃ الایمان کے مصنف کی تکفیر لازم نہیں آتی کیونکہ علما کہہ چکے
 ہیں کہ لازم مذہب مذہب نہیں پھر تمثال لازم کیونکہ اس مصنف کا مذہب ہوگا باوجود اسکے اگر اسکی تکفیر کیے تو وہ تکفیر اٹھین کی تکفیر کا
 سبب ہو جائیگی اور مولانا جامی رحمۃ اللہ علیہ کتاب النجاشی میں تحت جناب رسالت میں لکھے ہیں **○** مگر جانش از کونان رسیدہ ہو گیا
 بود یوسف زرخیرہ ہو غور کیجئے کہ یوسف علیہ السلام نفس نبوت اور عصمت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ برابر ہیں اور ایک
 بھائی ہیں اور انکی تعظیم و تکریم کرنا اور انہیں ایمان لانا فرض ہے باوجود اسکے انکا نام لیکر غلام زرخیرہ کہے ہیں سوائے تنقیص سے غیر کفر ہوا
 ہوتا ہے جبکہ فقط پیغمبر صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی افضلیت کا لحاظ کرتے ہوئے انکو پیغمبر کے غلام زرخیرہ کہیں کہہ کر بولنا صحیح ہوا اور تہذیب
 نبوی تو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عظمت و شان کے مقابلے میں کہ جبکاشل و جہتا نہیں بلکہ اس کے ساتھ کیونکہ نسبت نہیں ہو سکتی ہے اگر
 کسی لفظ محقر کے ساتھ بیان کریں تو کیونکر متعین ہوگی اور کہنے والا ایمانداروں کے پاس مورد لعن تشنیع کا نہیں ہو سکتا چنانچہ شیخ فحی الدین ابن عربی کی تصنیف فتوحات مکی کو جو امام شرفی محقر کئے ہیں سو اسکے تراجم میں باب میں لکھا ہے لقد دلہ صلے اللہ
علیہ وآلہ وسلم فی نفسہ مع برہ عبد ذلیل خاشع اواہ مذہبہ صا علیہا قطاب اھل الوصیۃ یعنی اعتقاد رکھتے ہیں ہم تحقیق
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حقیقت میں پروردگار جل شانہ کے آگے ایک ذلیل بندہ ہی دینو لازم دل اللہ سے جوع اور وہ یہ عقیدہ
 ہے کہ قطاب اہل تقویٰ اسی پر ہیں انتہا ظاہری کہ لفظ ذلیل محاور عرب میں نہایت محقر ہے باوجود اسکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذلیل نہ
 کہے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ تمام اقطاب صاحب تقویٰ کا اس بات پر عقیدہ ہے پس دوسرے بزرگوں پر لازم تھا کہ انکی تکفیر کریں لیکن کسی
 بزرگ نے آج تک اس بات پر اعتراض بھی کیا تکفیر کا تو کیا ذکر ہی نہ کیا اگر کوئی امانت کی راہ رسول مقبول صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نقطہ
 چادر مبارک میلی تھی کہ کہا تو بیشک فر ہوگا اتنا سب چاہتا ہے کہ یہ بدلفسان انکو اور سب قطاب کو بھی کافر کافر مانے لگے طرفہ تاشاہی ہے کہ
 ان معترفوں سے ایک اسلامی علما کی خواہی سیفۃ النجاہ میں الہی باتان لکھا ہے چنانچہ جابر سودی صغیر میں اسکے مرقوم ہے کہ ہنگام ہمدام و مرقفہ
 متساوی انتہا دیکھئے کہ لفظ ہنگام ہمہ میں دوسرا دنیا اولیا کے قطع نظر بغیر خدا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی بے شک داخل و شامل میں تو جناب رسالت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم امور خفیین کافروں کے ساتھ برابر ہو گئے اور دوسری جہت میں صغیر میں لکھا ہے ذہبیت صحیح و درست کہ آن حضرت صلے
 اللہ علیہ وسلم در یک مجلس بقضاء بار اللہم احوئی من النادر غیر منہ و حال انکہ امام مغربین مدیس معصومین نجد مراد از ان یا تعالیم و تحویف امتا

یا زحافت نفس خود نظر بظہرت و جلال باری سبحانہ کہ ہرچہ کند پر شد از ان کہ لایس عما یفعل شان آو معصوم و غیر از نظر باین شان
یکسانند انتہر دیکھئے تمامی انبیا کو اور انکے غیر کو کہ جس میں ناسق اور فاجر وغیرہ بھی داخل ہیں ہیبت الہی میں سنبکو برابر کر دیا ہی اور دوسری
انتہیوں صفحہ میں لکھا ہے کہ قرآن مجید کلام خداست بلا ریب زیر کہ کلام بظاہر عجب فصیح ای نشان و خود احادیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کہ دین کا بلاغت انداز با وجود ان عبارات قرآن مجید لایات پہنچ مناسبی کی ہزار ہا ہزارند چون امتیاز شد ہر بخرف پارہ نماز در دنیا
آہنا ہا صلا انتہر انصاف کیجئے کہ رسول خدا کے احادیث بقصد ضائع و ماینطق عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی کے وحی سے ہیں اور فصیح اور
بظاہر کلام کو احادیث کے ساتھ کچھ نسبت نہیں باوجود اسکے دونوں کو رتبے میں برابر کر دیکے کہا ہی کہ کلام الہی کے مقابلے میں دونوں
تعمیر کو یک سر کیے ہیں حالانکہ احادیث کو جو اللہ تعالیٰ کے کلام کے ساتھ نسبت ہو ونگی سو کفار کے کلام کو ہرگز نہ ہو سیکگی سبحان اللہ ان باتوں
کو جس عقدا سمجھ کے آپ مسلمان کہلانا اور دوسرے کو کافر جاننا آئین اسلام نہایت بعید ہی چیز کہ بخود پسندی بر دیگران پسند آو
تعوذ الایمان کے شروع میں لکھا ہی اس نے میں دین کی باتیں لوگ کئی کہیں ملتے ہیں کوئی پہلو کی رمون کو پکرتا ہی اور کوئی قہقے
بزرگوں کے بیان کرتا ہی اور کوئی مولویوں کی باتوں کو جو انھوں نے اپنے ذہن کی تیزی سے نکالیں ہیں سند نہ پایا ہی بانی عقل کو دنیا ہی امر ان سب بہتر راہ ہے
کہ اللہ اور اس کے کلام کو اصل رکھئے اور سند نہ کرئے اور اپنی عقل کو کچھ دخل نہ کیجئے اور جو قصہ بزرگوں کا یا کلام مولویوں کا اسکے موافق ہو سو مقبول کیجئے اور جو موافق
نہو سکی سند نہ پکرتے اور جو رسم اسکے موافق نہ ہو اسکو چھوڑ دیجئے انتہر اس مقام میں برطیسان کو کون کو بکھانے کے لئے کہتے ہیں کہ مولویان ذہن کی تیزی سے
نکلے ہو یا انکو سند نہ پکرتا کہ جو لکھا ہی اس سے معلوم ہوا کہ وہ مذہب ائمہ اربعہ کا تابع نہیں اور مذہب خاص لاچاہتا ہی یا دوسرے فقط ان مفسدین کی
مفسد ہی کیونکہ ائمہ اربعہ کے اقوال تو قرآن و حدیث سے استنباط کئے گئے ہیں کچھ دے اپنی طرف سے لگائے بڑھائے ہیں جو ایسا گمان کر کے
مگر بعضے مولویان موقوفات کے زور سے یا امر کی رعایت سے یا نفسانیت سے ہر زمان میں کی کچھ خلاف کتاب سنت کے لکھ گئے ہیں چنانچہ اکہم طوطی
اور امام محمد غزالی اور عبدالحق دہلوی وغیرہم لکھتے ہیں کہ فلاںی فلاںی تفسیر و فلاںی فلاںی کتاب قابل اعتبار نہیں اور کسی سی مسئلہ کی تحقیق کے مقام میں
لکھتے ہیں کہ علما و مینا ایسا کہینگے اور نفسانیت وغیرہ کے سب قرآن میں تاویلات کرتے ہیں ویسا ہی کہ مولویان بھی تو نفسانیت اور امر کی رعایت
سے جو بیان کرتے ہیں سو بعضے باتان معلوم ہو چکے اور بعضے آئندہ لکھے جائینگے اسلئے تعویذ الایمان کا مصنف لکھا ہی کہ مولویوں کا کلام جو موافق کتاب
و سنت کے نہو سکی سند نہ پکرتے عامی ان علما کو موقوفہ کے اقوال کو بسبب طالت کے چھوڑ دیکے بطور موقوفہ فقط عبدالحق دہلوی اور شاہ عبدالعزیز محدث دہس
سرمائے قولان لکھتے ہوں شیخ عبدالحق دہلوی حنفی کتاب باریاد العبارات الفصیحہ میں لکھتے ہیں دوم تعظیم علما و تصدیق ایشان واجب دہا پنجہ موافق
دین نقل کنند و مسک کتاب سنت نمایند کہ پنجہ مخالف دین گویند و ہلوی نفس و محبت دنیا حیلہ آموزی فتنہ اندازی نمایند انتہر از ضعیفہ کے پیشوا شاہ
عبدالعزیز محدث تفسیر سورہ بقرہ کے دو سو پانچویں صفحہ میں چند فرقوں کی سرزنش کے مقام میں لکھتے ہیں فرقہ اول علما بد قماش کہ یادینا در ان علما
اختلاطی کنند و برای لغات و مشہرات آہنا د تعویذ نظام آہنا د آیات نادرہ بر میآرند و حیلہ باہری اگینزند اول سی تفسیر کے پانچویں سی صفحہ میں لکھتے ہیں
بالجہد محبت بندہ با خدا ہی خود اربعین مجتہد یکہ مبنی بر غرضی و تعویذ نفی و حرری و توقع حصول میباشند یا بد قماش و تاویل طوایر آیات و احادیث قدیم
بناید ہاد و لہذا در موض جواب شاد شدہ کہ مجتہدیم کہ اللہ زیر کہ محبت مخلوقات رنگی دیگر در و محبت خالق رنگی دیگر انتہر لسان بزرگوں کو بھی نہاں ہ
اربعہ کے غیر تابع اور مذہب عام کے بانی سچے انہر من تشیع کرینگے اور جناب غوث رضی اللہ عنہ فریق الغیب کے ساتویں مقالے میں فراید متفرقہ میں لکھتے ہیں کہ
لیس الشریک جادۃ الحسنام فحسب بل ہوا ایضا متا بعلک لمواک ایضا السلامہ مع الکتاب السنۃ والہکلاک مع غیرہما یعنی نہیں

تعالیٰ تعویذ الایمان اور مذہب خاص اہل اہل کتابت کا بیان ۱۲۰

شکر فقط عبادت کرنے سے بتوں کے ملک متابعت اپنی خواہش کی بھی شرک ہی دہتری ہی متابعت میں قرآن و حدیث کی موڑ دہکی ہی ان دونوں کے غریب تعبت
میں انتہی ظاہر کی حضرت عوف رضی اللہ عنہ کو ہی منہ خاموش رکھا تھے بلکہ انا جنبلے فرماتے ہیں باوجود اسکے السلامۃ مع الکتاب والسنۃ والھلاک
مع غیر صحافین یہ صاف ظاہر ہو چکا کہ قرآن و حدیث کی متابعت ایسا رعب کی ہوئی اور متابعت ایسا رعب کی سبزی قرآن و حدیث کی محض ایسے بطنستان
حضرت کو بھی منہ خاموش کے بانی سمجھ کر طعن شیعہ کرینگے اور اس مقام میں وصیت شریف بھی لکھنا ہو دیکھئے امام جلال الدین سیوطی کتاب خیر الملوہب میں ہے
حدیث تریف لکھتے ہیں البسحق فی المدخل لسنہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اوتیت من کتاب اللہ
فالعن بک احد لاخذتم بہ اھتدیتم واختلفتھن صحابی لکم حمۃ یعنی روایت کے پہنچے کتاب میں انہی سنہ کے ساتھ ابن عباس کے کہے فرمے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ تم کتاب اللہ سے لینے کوئی بات قرآن مجید سے یا میں تم پس عمل اس پر واجب ہی اور نہیں عذر ہی کیا اسکے ترک کرنے کے
لے بھر اگر پناہ دین قرآن مجید میں تو میری سنت کہہ رہی ہو اگر میری سنت پناہ کے تو میرا سمجھا جو کہ سو کر تحقیق کہ میرا صحابہ جیسے ستارگان آسمان میں
ہیں ویسے میں پس جس چیز کہ میں کہتا ہوں یا دیکھتے اور اختلاف میرا کیا تھا لے رحمت ہی انتہا و شیخ عبدالحی دہلوی شرح مشکات کے باب
بألفا والسنۃ میں لکھتے ہیں عنہ دم از عواص بن سیرین یہ سنت قال لکمت صلی بنار رسول اللہ نازک دار با یعنی امامت کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
وسلم ذات یوم یک روز کہ تم اقبل علیہ او جہدہ پستہ تو جہدہ برابر ہی مبارک خود خود عظماء و عظماء بلینہ پس بندہ کر دمار پندہ کرنی سخت ریلان
و مؤثر بقول بلینہ انک لعل وی مقصود یہد و بالغ نیکو سرہ و بلینہ و فصیح کہ عبارت خود کہ ضمیر برسد و ذرفت منها العین و انک رازان موعظہ چہا
ذرف ذال مجہد من انک از چشم رجات منها القلوب و ترسید از وی و ہا فخال جہاں کہ گفت مردی یا رسول اللہ کان ہدہ موعظہ مودع
گو کیا کہ این بندہ کسی کہ دواع کنندہ آپ شخص وقت و دواع کردن از بندہ نیست آچہ کردنی است چیزی فرو گذارد و ہر جہدہ غنی است گوید دل از تصور دواع
در جہت تو گذرنہ می شود و محزون میگردد و فاصلا پس وصیت کن یا را یعنی اندر زنی کن نرم و آسان تا دل و جاسایہ و از جا بزد و قلال و صیکہ بقول اللہ
یگفت وصیت میکنم شمارا بر سر نگاری و ترس از خدا و السمع الطاعة و قبول کردن حکم امر و فرمان برداری شان در آنچه بواقی شرع حکم بود و بقوی شیخ
وان کان عبد احبنا اگر فرما تا حکم غلام حبشی بلوین مباذات و اطاعت امر و الا بذہ امیر نوکی از شرط امارت آزادی ست و این چنان است
کہ حدیث است کہ ہر مسجدی بنا کنند اور بہشت خانہ بنا کنند اگر چہ آن مسجد چھو شیانہ کنجش بود و مسجد ہر گز پنجو شیانہ کنجش نباشد و لیکن مقصود
و مباغستہ و خردی و تنگی و توانہ کہ بندہ حبشی نایب سلطان بود برین تقدیر اطاعت وی بفرمود سلطان واجب گردید پس از ان علت سبب و
لاعت امر انبان فرمود بقول خود فاما من یحس منکم بعد ذلک زیرا کہ بدستیکہ کسی میز یا زتا بعد از من خیر ہی اختلاف انکوا پس بر انجام است کہ بندہ
اختلاف بسیار اور مردم و در سبب طاعت امر از من است از تنگہ سید اگر در از اختلاف و اشارت کہ بحفظ و تقوی بقول خود فعلیکم بسنتی و سنۃ خلفا
الواشدین المحدثین پس لازم گیرید بخود سنت مرا و سنت خلیفہ ہا کہ اہل شیعہ اندر راہ رست یا مکتانہ و در و جہاں شیعہ اہل غلای اربہ و تہ
اند و ہر کہ بر سر ایشان رو و ملو فو سنت عمل کند حکم ایشان ملازم بحقیقت سنت خلفا را شدین رضی اللہ عنہم چنان سنت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کہ در زمان آن حضرت شہرت یافتہ بود و بعد از او در زمان ایشان رواج یافتہ و مشہور و مضاف با ایشان شدہ چون مقلد آن بود کہ یکے از اہمیت
اضاعت ایشان بہت پندار و دکنہ و منکر گردد و وصیت کہ با جماع آن پس ہر جہدہ خلفا را شدین بدان حکم کردہ کہ اگر چہ با جمہاد و قیاس ایشان بود و فو
سنت و اطلاق بدعت بر آن عنوان کردہ و مکتانہ فرقہ را نکند پس از ان مباغستہ در وصیت با جماع سنت و فرمودہ اسکو ابھما جنگ در سنت

من سنت خلفاء شیعین وعضو علیہما بالموافقہ بخت بریند بسنت دندانہا را و حکم گیرید آنرا و بعضی گزین و فواجہ چہار دندان در اقصای دنیا
کہ انہا را عراس علم و اعراس عقل گویند بمعنی ایناب طلقا اعراس نیز آید و ایام و محدثات الامور و دور در بدو خود را ز کارای نو پدید شد کہ در زمان آن
حضرت دندان خلفای شیعین بودہ اند فان کل محدث بدعتہ زیرا کہ ہر فصلت اہل تشکرہ شد بدعت و کل بدعتہ ضلالہ و ہر بدعت ضلالہ است سبب
ضلالت مردہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ انہ کیوں یار و پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وصیت کس تا کہ یہ ہی معلوم ہو گئی اور معنی خوب جان چکے سبب
معنی بن سو علی الرحمۃ قرطی ہے **○** خلاف پیغمبر کسی رہ گزیدہ کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید و اور سو اس کے حضرت غوث کے اس قول سے اور بھی ایک
نابت ہو چکی ہے کہ متابعت اپنی خواہش کی بھی شرک ہی یعنی خلاف حکم و رسول کوئی کام کرے تو وہ بھی شرک ہی ظاہری کہ چار بار ہو کی صفائی کر دانا سجدے
لینا طرح طرح منکے جو کیوں پنداروں کے سر کیا دالیا دلوں اور خلافت منکے وقت اسکو مندل لپا اور السلام علیکم کہنے کو ترک کرنا اور غوث اللہ بولنے
کو طریق رسول اور فقیری سمجھنا جھنڈے سندے کھرا کر اعراسوں میں آکر دیوانہ اور ہنیت تعزیت وغیرہ سمونین ہزار دن انواع و ہام کے شرک و عبت
کے کام کرنا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفاء راشدین کے وقت میں تو نہیں تھا اور حضرت غوث رضی اللہ عنہ بھی ایسا کہنے اور ایسا کرنے کے حکم
فرمائے رسول کا موکل اختیار کرنا اور ان کے جائز ہونے پر ادھر ادھر کے قصے کہانیاں جھوٹے مادیان بیان کر کے اہل راہ کو نالہ و غلت خدا و رسول کے حکم
کی اور متابعت اپنی خواہش کی کر کے بری خدا اللہ شرک میں پسند ملانے ہوئے نام سلمان کا کام شیطان کا اگر تم مجھ پر اور طریقہ قادریہ اور قمریہ ایسا
میں داخل اور سچے مومن و معتقد ہو تو ان حدیثوں کو اور قول غوث کو ماننے اور اپنے کہے پر توبہ کر کے انہر عمل کچھ نہیں تو پھر نام مسلمان کی کا اور محبت رسول اللہ
غوث کا لیجئے اور مسلمان کے مذہب پرستے تل لھا کونے میں بیٹھ کر بے کسی شیطان بھوت کے ہوسے یا رویے نادانان بدکیش جو مطلق مذہب خاص کے نفی
کہتے ہیں سو تو خوب نصیحت کیجئے کہ علی طائی عین العلم کی شرح میں جہان اجماعی مسائل پر اوقافقی مسائل پر عمل کرنا اور اماموں کے خلاف سے منکر
احتیاجی مسائل کو اختیار کرنا علم کے حقوق میں سے ایک حق ہے کہ ذکر کے ہیں سو مانگتے ہیں کہ وہذا المطرقۃ السنیۃ للصفیہ حتی ان هذا
مذہب خاص ہے قواعد الفقہ یعنی ادیبہ بزرگ طریقہ صوفیہ کا ہی بیان تک کہ یہ پانچواں مذہب فقہ کے قاعدہ میں آتا ہے اور یہ اہل فرعیان عوام کو
دھوکھا دینے کے کہتے ہیں کہ تقویۃ الایمان میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو برے بھائی کے سر کیا جا تو کر کے لکھا ہی تو توفیق شان پیغمبر صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم کی کیا ہی امی و مویہاں ذرہ انصاف سے نگہزاد اور حکم رسول کو جان و دل سے سزا و خوب سمجھو کہ تقویۃ الایمان کے ایک سو بائیسویں صفحہ میں یہ
حدیث لکھا ہے اخرج احمد عن عائشۃ رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان فی قوم من المهاجرین والافہار
فجاءہ یوم فجدلہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ تسجد للک البصایم والشجوخن احن ان نسجد لک فقال عبدہ ما ربکم واکرموا احکم منکم
کہ باب عشرۃ الناس لکھا ہے کہ اہل احمد نے ذکر کیا کہ نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نقل کیا کہ پیغمبر خدا کی مہاجرین اور انصار میں تھے غصے کہ ایا اللہ اور
پھر اس نے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سو ان کے اصحاب کہنے لگے کہ ای پیغمبر خدا تو سجدہ کرتے ہیں جانور اور وحشت سو کہو تو نور و جہانے کہ تلو سجدہ کریں فرمایا کہ نہ
اپنے رب کی اور تعظیم کر اپنے بھائی کی انہر یارو یہاں سے حدیث کی معنی تمام ہو گئی بھلا اگر مصنفات نے ہی پرکھتے تھے کہ اور کچھ اپنی طرف سے
نکلتا تو ہم تم سب اس جہالت سے ہی سمجھتے کہ لفظ احکم یعنی اپنے بھائی سے انا بشر مثلمک مراد ہی یعنی انسان کے لاین کی تعظیم کیا چاہئے اور
حدیث میں تو قرآنی کا کوئی لفظ مذکور نہیں ہی حالانکہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انسانوں سے برہن رسالے مصنف اپنی طرف سے
بطور فائدے کے اسی عبارت کو لگے ہوئے لکھا ہے یعنی انسان آپس میں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہی سو اسکی بڑ بھائی کی تعظیم
کچھ ہو نا کہ سب کا اللہ ہی نہ گئی ہو سیکر چلے اتر اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ جو بڑا بزرگ ہو یعنی جو سید البشر ہو وہی بڑا بھائی ہی

۶۷

اسکے بچے کی سی تعلیم کیجئے نہ ان کی سی بھراس عبارت کو لگے ہو لکھا کہی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اولیاد انبیاء امام و امام زاد پر و شہید جتنے اپنے
کے مقرب بند ہیں و کتب انسان ہی ہیں اور بعد عاجز اور ہمار بھائی مگر ان کو اللہ نے برای ہی دے بھائی ہو ہوا کہی فرمان برداری کا حکم
کیا ہم ان کے چھوٹے ہیں سو ان کی تعلیم انسان کی سی چاہئے نہ خدا کی سی تہریلی یا نادر و دوان سے یہاں تک کہ رشتے کے بھائی کی تعلیم کا ذکر
کہاں ہی بتلائے جیسے کہ بفسان غاد سے ایک بات لگا دیکر عوام الناس کو بھگادیتے ہیں دیکھئے ملا علی قاری شرح مشکات میں اسی افظ
حدیث کی معنی لکھے ہیں۔ اَلْمَوَاحِمُ اِیْ عَضْمُوْهُوَ تَعْظِیْمُ الْمَلِیْقِ لَدُنِ الرَّجُلِ بِالْحَبْلِ وَالْعَلِیْقَةِ وَالْاَكْرَامِ الْمُشْعَلِ عَلِیْ الْاِطَاعَةِ لَهَا هَیْئَةً وَبِالْبَاضَةِ
وَفِیْهِ اِشَارَةٌ اِلٰی قَوْلِهِ تَعَالٰی مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّوْتِیَہُ اللّٰهُ الْکِتَابَ الْحَکْمَ وَالدَّبُوْرَ یَقُوْلُ لِلنَّاسِ کُنُوْا عِبَادَیْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰکِنْ کُنُوْا رِیَاضًا
وَاِیْمًا اِلٰی قَوْلِهِ مَا قُلْتُ لَہُمْ اِلَّا ہُدًی بَیْنَہٗ اَنْ یُّعْبُدُوْا اللّٰہَ رَبَّیْ وَرَبَّکُمْ وَاَمَّا سِجْدَ الْبَعِیْرِ فَمِنْ قِرَاقِ الْعَادَةِ وَاقِعٌ تَسْبِیْحٌ لِلّٰہِ تَعَالٰی وَاَمَّا وَہٗ
مَدْخُلٌ لِّرِصْلِ اللّٰہِ عَلَیْہِ سَلَّمَ فِیْ فِعْلِهِ وَبِالْبَعِیْرِ مَعْدُوْمٌ مِنْ حَیْثُ اَنْہٗ مِنْ رَبِّہٖ مَا مَوْکِبًا مَّرَّ اللّٰہُ تَعَالٰی اَمَّا لَمَّا تَنْ سِجْدَ الْاَدَمِ وَاللّٰہُ سَجَّادًا
قَالَ الطَّبْرَقِیُّ قَوْلُهُ تَوَاضَعًا وَهَیْئَةً لِلْفَسْرِ لَعْنِ الْکَرَامِ مِنْ هُوَ شَرُّ شَرِّکُمْ وَمَضْرُوعٌ مِنْ صُلْبِ اَبِیْکُمْ اَدَمُ کَرَمًا لِّمَا کَرَّمَهُ وَاخْتَارَهُ وَاَوْحٰی اِلَیْہِ لِقَوْلِهِ
تَعَالٰی اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ یُوْحٰی اِلَیَّیْنِیْ اَسْکِی تَعْظِیْمُ کَرَمِکُمْ جَوَاسُکَ لَیْقَیْ دِلَّیْسَ بِحُبِّتٍ اَوْ کَرَامٍ وَہٗ جَوَاحِطٌ ظَاہِرٌ وَبَاطِنٌ یُّشْمَلُ عَلٰی رَاسِہٖ مِنْ اِشَارَہٗ
بِیْ سَلِّیْہِ طَرَفٌ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ یُّوْتِیَہُ اللّٰہُ الْکِتَابَ وَالْحَکْمَ وَالدَّبُوْرَ اَلَا بِہٖ بَشَرٌ کُنْہِیْنِ اَوْ اَشَارَہٗ بِیْ سَلِّیْہِ طَرَفٌ مَا قُلْتُ لَہُمْ اِلَّا ہُدًی
یَعْنِیْ مِنْ ہُنَیْنِ کَمَا اُنْکَرُوْہُ جَزْئًا مِّمَّہٗ اُسْکَا حَکْمَ کِیَا عِبَادَتِ کَرَامَہٗ ہِیْ کِی جَوْرِبِ ہِیْ مِیْرَا اَوْ اَدْنَتْ جَوْبِہٗ کِیَا سَوْخَرَقِ عَادَتِ ہِیْ شَدَّ کَہْ حَکْمَ تَعَالٰی
اُسْکَی کَرَنَہٗ مِنْ حَفَرَتِ کُوْیْ دُخْلُ تَعَالٰی اَدْنَتْ مَعْدُوْرَہٗ کِیُوْنِ کَرَامَہٗ اُسْکَا حَکْمَ بُوْجِیَا اللّٰہُ صَاحِبِہٗ فَرَشْتُ کُوْیْ حَکْمَ کِیَا تَعَالٰی اَدَمُ کُوْیْ دُکْرَ وِہِیْنِ کِیَا حَفَرَتِ
جَوْرَبَا کُوْیْ تَوَاضَعًا اَوْ عَاجَرِہٗ کِی رَاہِ سَیْ فَرَمَہٗ یَعْنِیْ اَدَمُ کَرَامَہٗ کُوْیْ دُکْرَ وِہِیْنِ کِیَا حَفَرَتِ
اُسْکَا اَدَمُ کِیَا اَوْ اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا اُسْکَا سَیْ دُکْرَ کِیَا
مَحْدَثٌ قَدَسٌ سِرُّ تَقْہِیْمِ سُوْرَہٗ بَقَرہٗ کِی جَعِیَا سِی صَفْحَہٗ لَکِی سَیْ ہِیْمِیْنِ تَقْہِیْمِ رَاطِبِہٗ اَزْہِیْنِ جَاسُ رَضَیْنِ طَرِیْقِ رَدِیْتِ نَوَہٗ کَہٗ رُوْرِیْ اَخْفَرَتِ
عَمُ دُفْرُ صَبِیْحٌ جَاسُ تَنْدُ دُفْرُ مَوْثُوْکِ اَبِیْ ہِیْتِ تَا وَضُوْکِیْمِ مَرْدَمُ عَرَضُ کَرْدَنْدِ کِیَا رَسُوْلُ اللّٰہِ اِنْ جَاہَ نَبِیْتِ فَرَمُوْدِ نَبِیْتِ کِیْ اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
اَبْجَوْرَہٗ اَوْرَہٗ مِیْنِ اَخْفَرَتِ عَمُ اَنْگِشْتَانِ خُوْدَرْدَانِ اَبْجَوْرَہٗ دَاوْرَہٗ ہِیْلَالِ فَرَمُوْدِ کَرْدِ شُکْرَ اَوْرَہٗ تَا مَرْدَمُ مِیَا نِیْدُوْ وَضُوْکِیْمِ مَرْدَمِ مِی اَتَمْدُوْ وَزَمِیَا
اَنْگِشْتَانِ اَخْفَرَتِ عَمُ وَضُوْکِیْمِ دُوْ آبِ ذَوَارَہٗ صَفْتِ اَزْمِیَا اَنْگِشْتَانِ جَوْشِ مِیْرَدَاہِیْنِ مَسُوْدَا رَجُلِ صَحَابِہٗ رَضِ مَشْغُوْلِ نَحْوِہٗ اَنْ اَبِیْ تَوَابَرِ اَزْمِیَا
یْ نَوَشِیْدِ نَحْوِہٗ تَامِ شُکْرَ اَزْ وَضُوْ فَاغِ شُکْلِ حَفَرَتِ عَمُ جَاسُ تَنْدُ دُفْرُ مَوْثُوْکِ اَبِیْ ہِیْتِ تَا وَضُوْکِیْمِ مَرْدَمِ مِی اَتَمْدُوْ وَزَمِیَا
مَخْلُوْقَاتِ کَلَامِ فَرَمُوْدِ کِیَا اَمَانِ اَبْجَوْرَہٗ دَاوْرَہٗ عَرَضُ کَرْدَنْدِ کِیَا رَسُوْلُ اللّٰہِ اِنْ جَاہَ نَبِیْتِ فَرَمُوْدِ نَبِیْتِ کِیْ اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
بَرَانِ اِمَانِ مِیَا نِیْدُوْ اِمَانِ اَزْمِیَا اَبْجَوْرَہٗ دَاوْرَہٗ عَرَضُ کَرْدَنْدِ کِیَا رَسُوْلُ اللّٰہِ اِنْ جَاہَ نَبِیْتِ فَرَمُوْدِ نَبِیْتِ کِیْ اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
مِیَا نِیْدُوْ عَرَضُ کَرْدَنْدِ کِیَا رَسُوْلُ اللّٰہِ اِنْ جَاہَ نَبِیْتِ فَرَمُوْدِ نَبِیْتِ کِیْ اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ مِی جَیْنِیْدِ اَبْجَوْرَہٗ
مِنْ دُشْمَاہِ اَرَانِ مِی اِیْدِ اَنْہَرِ اَوْرَہٗ شَدَّہٗ فَرَمُوْدِ کِیْ اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
اللّٰہُ عَلَیْہِ اَلْوَکَلِیَّةُ بِنِیْ بِنِیْ عَالِیْنِہٗ دَاوْرَہٗ سَیْہِیْمِ کِی اَبِیْ جَوْرَبِہٗ ہِیْتِ مَرْدَمِ کِی
صَلَاةُ مَوْثُوْکِ تَوَاضَعًا مِی تَرِیْمِ بھائی مَوْنِ سُوْدِیْنِ کِی رَاہِ کَرَنَہٗ ہِیْتِ اَوْرَہٗ لَرِکِی مَحْجَرِ حَلَالِ ہِیْسِ دِیْنِ کِی رَاہِ کِی اَدَمُ کِی فَرَمُوْدِ کِی

تقریرتے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھائی کہے تو جی بے ادبی نہوگی حالانکہ تقویۃ الایمان کا مصنف ایسا بھی نہ تھا ہی اور ظاہر بھی برا بھائی اور حجاز اور مدینہ اور انبیاء اس رشتہ کے نظر کرتے ہو بائیکہ بھائی اور ازادی مرتبہ کے انبیاء تک ایک ایک بھائی بن اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سب ان کے بھائی ہیں ایسے ہی تعلیم بھی ہر ایک کی ترغیب کی ہے ہر بے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم ترغیب کے ہی سلسلے اسے کہا جو بزرگ ہو وہ برا بھائی ہی سہا سکی برا بھائی کی سنی تعلیم کیجئے بھلا اس میں تھقیں کہاں پائی گئی بلکہ سرسرفرازی و تعظیم ظاہری چشم بر اندیش پر لگندہ باد مگر عیب نماید ہر شہ در نظر و تعظیم ظاہری سید البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یہی ہی کہہ گئے روز بروز غم اور دلہو کا کلام کرے اور آپر نشاد زمانیکہ وقت بدل متوجہ ہو کر دوسری طرف کان نہ لگائے اور حضور میں دے مکہ دوسری طرف متوجہ ہو کر دروہر بیتھے تو نہایت اوب بیتیے اور چلتے وقت لگے ایک نہ بڑھے وغیرہ اور تعظیم باطنی یہی کہہ گئے نوجوان لایا و ختم المرسلین اور شفیع المذنبین سمجھیں اور بنام یون تو درود بھیجیں اور ان کے سارے احکام کو رست جانیں اور اسکے کمال لانے میں دنیا کے ننگ ناموں کا لحاظ نہ لیں بلکہ جان تک شکر کر دیں و محبت کے بھی یہی معنی ہیں اور نصیحت المسلمین کے دھوین صفحہ میں لکھا ہی قال اللہ تعالیٰ لہ دعوة الحق والذین

یلعون من دونه لا یستجیبون لہم شیء الا کہ سطر کھیندہ اللہ علیہ السلام یسلع فاہ و ما ہو بالو و ما دعاء الکافرین الا فی ضلال سبیت سرور عد میں ہی حقیقت نظر تائی کہ اللہ ہی کا پکارنا ہی ہے اور جو کچھ پکار ہیں اسکے سوا نہیں پہنچنے کے کام پر کہ جسے نبی پھیلا رہا دو ہاتھ طرف پانی کے کہ اپنے اس کے منہ تک روہ کبھی پہنچے گا اور حسی پکار ہی متکروہ کی سب گرا ہی ہے یعنی اگر یا سادہ یا کے کنارے پر ہاتھ پھیلا کر پانی کو پکار کر ای پانی تو میرے منہ میں آ جا تو وہ مگر نہ آ سکیگا اس طرح جو لوگ اللہ کے سوا اور کو پکار ہیں وہ بھی بد نہیں کر سکتے یعنی بے اختیاری میں دونوں برابر ہیں جیسے پانی کو آپ سے منہ میں گھسنے کی قدرت نہیں ویسے ہی اللہ کے سوا اور کوئی کسی کو طاقت نہیں انتہرنگی محلی نصیحت المسلمین کو منبر ہاتھ میں لیکر لوگ کو دکھلا دکھلا چلا چلا گئے لگا کر دیکھو صاحب انبیاء اولیاء وغیرہ کہ بے اختیاری میں پانی کے برابر دیا ہی ہے ان سب منکر ہی آرا یا ماند روڑہ وغیرہ کہ اللہ تعالیٰ خود فرمایا ہی علیہ من دونه یعنی پکار ہیں اللہ کے غیر کو ہر گز بے اختیاری میں پانی کی نظیر دیا ہی بھلا اس میں مصنف کی کیا تفہیم جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا ویسا اس کا معنی لکھا سبحان اللہ یہ اعتراض تو اللہ شانہ پر ہی و اللہ تعالیٰ پر اعتراض کرنا اولاً قطعاً فہری اور شہادتاً نام نہ نہ کر دین لکھیں کہ سوا رسالت کے اور کچھ عزت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نہیں باقی حقیقی ہی اور پورے نژاد نے اپنی خیر ازاد میں بھی ایسا ہی لکھا ہی یا وہ یہ انکی عرف جہالت ہی کیونکہ سب پر ظاہر ہی اللہ کے برابر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مرتبہ کوئی نہیں جانتا وہ تلوخ محفوظ پر محمد رسول اللہ لکھا ہو اور قرآن میں محمد رسول اللہ فرمایا ہی اور جناب رسالت خود فرمے ہیں واللہ لا ادری و انما رسول اللہ ما فعل لہ کلمہ اور لفظ رسول اللہ جمیع محالات کا جامع ہی جیسا اسم اللہ کا جامع ہی تمام اسماء صفات کا یہ جو شخص کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ صدق دل سے بولا تو قائل ہو چکا اللہ کی توحید و صفات کا اور محمد کی رسالت و کمالات کا یہ کھینے تقویۃ الایمان کے حصّوں صفحہ میں بعد حمد و ثناء اور تہنید کے کلہ کی معنی شروع کیا ہی کہ سنا چاہئے کہ آیا ان کی دو چیزیں ہیں خدا کو خدا جانتا اور رسول کو رسول اور خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہی کہ اسکا شریک نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہی کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ ہو اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو شرک اور دوسری بات کو اتباع کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت انتہر جیسے ہی اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ کے معنی ہیں جن صفات میں انبیاء اولیاء وغیرہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ کرنا ہی سبویان کر کے و اشہد ان لا الہ الا اللہ محمد عبدہ و رسولہ کے معنی ہیں جس میں تمام کمالات ظاہری اور باطنی کے مندرج ہیں کتاب کو ختم کیا ہی چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کتابہ ایراد العبادۃ العظیمین لکھتے ہیں انما نصیحت رسول اللہ اول محبت و تعظیم و ادب اللہ اور تہنیر و ساحت و عز و جلال اور تمام انبیاء صلوٰۃ اللہ

تعالیٰ سلام علیہ علیہم اجمعین اذہر عین نقصت کہ نہ لائق مقام نبوت و رسالت بوضابطہ باب لگا بہت اوج بجا آیت کہ ہر چہ وہ مرتبہ الوہیت و صفات
قدس حقست عز و علا اذہر کمال اذہر مقبت اور آیت ہے ﴿مخوان اوداخذ اذہر اشرع حفظ دین﴾ ہر حکم ہر وصف کش حجتوہای اجماع حشائش
کن ﴿حسب مراتب کمالات صدوی و معنوی در عہدہ و رسولہ مندرج است و عبودیت خاصہ مخصوص ذات شریف دوست کہ بندہ حقیقی خبر لو کہ
تواند بود خداست و بندہ لو دیگر ہمہ بندگان طفیل اویند اتر او یولانا جامی بھی ماسی معنی میں بہریت فرماتے ہیں ﴿ای صاحب کمال وای
سید البقیۃ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر﴾ اور شاہ عبدالعزیز محدث قدس سرہ تبارک کہ سیارہ کی تفسیر کے آرتیون صفحہ میں لکھے ہیں آن
حضرت صلعم یاران خود بار بار میفرمود کہ لفظ و فی کمال طہارت انصار عیسیٰ بن مریم قولوا عبد اللہ و رسولہ یعنی مرا تیش و روح مکینہ چنانچہ نصاً
حضرت عید الباقیہ تمام روح و ستایش میکند و نعت من ہمین قدر گوئید کہ بندہ خدا و رسول ابوبکر بنکس اد و شرف من البست اندر اور بحر الراقی من
مقوم ہی قلدت العبودیۃ فی التشہد علی الوسا لک لخص الشرف صفا صفا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ولذا وصفہ اللہ تعالیٰ بکمالی صفات و تعالیٰ سبحان
الذی اسر لہ بعدہ و فی قولہ تعالیٰ فادعی الی عبدہ ما و اوحی یعنی مقدم کنی کہی بوقت رسالت پر شہدین اسلئے کہ تحقیق عبودیت اشرف صفات پیغمبر صلی
علیہ و آلہ وسلم کی ہی اور اسی واسطے اللہ تعالیٰ وصف کیا رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ساتھ عبودیت کے اپنے قول میں جو بھان الذی اسما لہ بعدہ
ہی اور فادعی علی عبدہ ما و اوحی ہی انتہا پس اس معنوں کے اصل کے لکھنے سے معلوم ہوا کہ وہی بران نامالغ نور معرفت لا الہ الا اللہ کی اوجہیت محمد
رسول اللہ کی نہیں پانچہر جزیری شیخی پھیلا میر بیان کرتے ہیں سو خدا جا کہ کیا خاک ایشاد فرماتے ہوئے کہ حضرت مولانا روم قدس سرہ ایسے ہی لوگ کاشان
میں کہے ہیں ﴿چون بے ایس آدم روی بہت﴾ پس ہر دوستی نباید واد دست ﴿چون یار و بہر توخو معلوم ہو چکا پھر اور ایک بات کہتا ہوں
میں نے کہ کتاب تقویۃ الایمان کو تو ہندی زبان میں فقط کلمہ طیب کلمہ شہادت کے معنی کے بیان پر تمام کیا ہی وجود اسکے اول سے آخر تک اس کتاب
میں دیکھ لیئے کہ بیان کے ضمن کتنے فضائل اعلیٰ اور شرف رسول مقبول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بیان کیا ہی چنانچہ پہلے صفحہ میں مرقوم ہی اپنے حبیب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی امت پھر اسی صفحہ میں ہی پر درگاہ ہمار کو اپنے حبیب ادا سکی آل اصحاب پر ہزار ہزار درود و سلام بھیج اور پانچویں صفحہ
میں ہی ہمہ اللہ کی بری نعمت کی اسنے ایسا رسول بھیجا اور چالیسویں صفحہ میں ہی رب لیا و انیکہ سردار پیغمبر خدا تھے اور انھیں سے سب اسرار کی
باتیں سیکھیں اور چوبیسویں صفحہ میں ہی ہمار وکیل بزاز برہمنی اور ہمار شفیع براجوب پھر اسی صفحہ میں ہی سب بیرون کے پر پیغمبر صلی اللہ علیہ
و آلہ وسلم تھے اور ایک سو تیرھویں صفحہ میں ہی اشراف المخلوقات محمد رسول اللہ اور ایک سو تیسویں صفحہ میں ہی ہمار پیغمبر سار جہان کے سردار ہیں اللہ
کے نزدیک انکا تیرہ سب بڑا ہی اور اللہ کے احکام پر سب زیادہ ہم میں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب کچھ تاج اور آخری صفحہ میں ہی ملک ہمار اپنے
ایسے پیغمبریم و کریم پر ہزار ہزار درود و سلام بھیج اور حبیب اسنے ہم سے جاہلن کو دین کے سکھائیں حد سے زیادہ کوشش کی سو تو ہی اس کوشش کی
قدردانی کر کہ تم تو ایک عاجز بندہ ہیں محض بے مقدر اور جیسا تو نے اپنے فضل سے ہکو شرک و حید کے معنی خوب سمجھا اور لا الہ الا اللہ کا مفہون خوب
کیا اور شرک لوگوں میں سے نکال کر محمد پاک سلمان بنایا اسید ط اپنے ہی فضل سے بدعت و سنت کے معنی خوب سمجھا اور محمد رسول اللہ کا مفہون خوب
کر اور بدعتی بد مذہبوں سے کھال کر سنی پاک متبع سنت کر اتر اور سو اس کے کتاب صراط المستقیم جو فارسی اور بنائی ہوئی تقویۃ الایمان کے مصنف کی ہی
سوائے جو تھے صفحہ میں نفت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کس خوبی سے مرقوم ہی دیکھئے درود نامحدود و بر علم عرصہ وجود صاحب مقام محمود مطلع جزیرہ اصغیا
مقطع قصیدہ انبیاء و انفرای حین اصطفا کُل سر سبد کشش اجتبا مفضل کو کتاب یاد و کوین مقصود خطا ایشاد و تلقین طہرائی فراہم تکلیف و تشریح
خط کو ادا و من تدریب و تلمذ عمہ اجماع حقہ محمد مصطفیٰ صلوٰۃ اللہ و سلام علیہ و آلہ و اصحابہ اجمعین و علی وراثہ و نوار الی یوم الدین و علیٰ نعمہ و فضلہ و

یا رحمہ الرحیم اور خود برساتوین صفحہ میں ہی انعقد چون یک دور با ختام میرسد و ابتدائی دور دیگر رومی نماید شخصی کہ اکمل افراد انسان البتہ بغض حاکم
 دین جنوی از زبان متحقق باشد وجود برکت نمود و ادبیت دور سابقہ را بہ نہایت الکمال میرسانند و اورا ترجان خود ساختہ و لسان خود قرار دادہ از
 زبان برکت نشان او دعوت افراد انسان بوی الطاف جدیدہ حضرت رحمان میفرمایند و باو امامت این دور از رانی میکنند و این مقام بالذات مقام
 حضرت خاتم النبوت و فاتح الولاہ است علیہ الصلوٰۃ والسلام و تبعیت ایشان نمودن ازین مقام بہ بعضی کرام از اتباع ادعی بخشد کہ ایشان را باغاثین و غاثین و غائب
 میسازند اور ایک سو ترستون صفحہ میں ہی خلاصہ کلام و بیہ مقام آنکہ محمد عربی را صلے اللہ علیہ آلد سلم تمام خلق بینوا و محبوب علی اعتقاد کردہ و میل و جان را
 آن شد تلمی رسوم بند و سازش روم را خلاصہ ای صلے اللہ علیہ آلد سلم باشد یا نادقی از طریقہ صحابہ شود ترک نماید و انکار و کبرایت بر آن ظاہر
 کند لایع او تین سو ترستون صفحہ میں ہی بخلاف الواعزم کہ متبابہ جادہ می باشد بطریقہ لایکہ در شایین جادہ بہ صورت متحقق میگردد اول آنکہ ملک انسان یعنی
 رسول ذوالعزم در وساطت برابر بود و آنکہ اصل ملک بود و انسان تابع سوم برعکس ان توبیع یعنی انسان اصل و ملک تابع و اینصورت ثالث شایست عظیم کہ
 مخضن کجای خاتم الانبیاست صلے اللہ علیہ آلد سلم و ظهور آن کما یغنی روز بد شدہ و صحابہ حضارہ در راضی اللہ تعالی عنہم اجمعین یعنی از فرزندین جنیفہ
 بابر بغض محبت خاتم المرسلین حاصل شد او تین سو ترستون صفحہ میں ہی نیز سلالہ کی لو کہ را بایکہ در ادای حقوق انبیاء و اولیاء بلکہ سائر مومنین و
 تعظیم ایشان کوشش بلج کند کہ ہمہ ایشان ساعی و شافع دی شوند و سعی و شفاعت انبیاء و اولیاء را ظاہر است اما سعی ہر مومن پسین عای خیر است پس
 بتوقع دعای خیر کہ کار آمدنی در آن مقام است تقصد و خاطر داری ہر مسلمان کند و ہمہ حقوق و تعظیفات و اتباع غرام شرع شریف مودامی شود نہتہر و کلمے انبیاء
 کی تعظیم کہ قطع نظر اولیاء و سب مومنان کی تعظیم اورا کہ اذاک حقوق کے لئے کہ قدر تاکید مذکور ہی اور خود پر نوین صفحہ میں ہی یہ کہ کتاب فتوح الغیب کہ
 منسوب پیوای اولیاء و قدہ از باب انبیا و قاضی المناقب للمفاخر اعنی الشیخ عبدالقادر است دیدہ باشی نہتہر س یا روالیے عالم بزرگ کے حقین جو اتباع
 سنت پر جان دیا ہوا و انبیاء اولیاء کے ساتھ ایسا عقیدہ رکھتا ہوں کہ بد لغمان تہمتان کر کے کہ شکر کھایا کرتے ہیں سو جو کئی دینداری اور ایما خدایا
 ہی الہی کواہر سب مسلمان بھائیوں کو ایسے جھوٹے اور بے دینوں کے قریب سے بچا رکھ اور ان جھوٹوں کو راہ حق پر لا اور انھوں کو جہات و عداوت سے
 دور رکھ اور یہ مقرر تان کہ ہمہ میں کہ ہر طریقے والے اپنی کتابوں میں فاتحہ کر لیکو منع لکھے ہیں سو یہ لوگ بیشک بے دین یا دوسرے بھی فقط بہتان اور
 عوام الناس کو بہکانے کی بری گت لکھتے ہیں دیکھئے مولوی ولایت علی کتاب رد شرک کے انتیون صفحہ میں لکھے ہیں کہ عبادت خالص خدا کے واسطے
 کر کے اسکا ثواب ستر کو بخشا دیت ہی ہم خواہ سوہ فاتحہ پڑھے خواہ سوہ ماندہ خواہ جو کلمے کو کھانا کھلاو یا بڑھیا کاکھ چھو یا خواہ چھائی تارنج کر
 خواہ گیارہین خواہ ربیع الاول میں کرخواہ ربیع الثانی میں اور قید لگانی تارنج کی یا کسی حبیب کی یا کھانے کی یا فقط سوہ فاتحہ کی کھلے کو آگے
 رکھ کر زبان جلا کر بدعت ہی نہتی اور مراد استیقام کے ایک سو باستیون صفحہ میں حدیث شریف خیر الحدی مالتبع کے نیچے لکھا ہوا ہی پندارند کہ شیخ
 رسانیدن با موات با طعام و فاتحہ خوانی خوب نیت چہ اینصورت بہتر و افضل غرض از است کہ مفید برسم نباشد بے تعین تاریخ و روز و جنس و قسم طعام ہر وقت
 ہر کہ موجب جبر جزیل بود بلکہ اور دہر گاہ ایصال نفعی بہت منظور و موقوف بر اطعام نگذازد اگر میسر بہتر است والا عرف ثواب سوہ فاتحہ و اخلاص بہتر
 ثواب بہت و تعین تاریخ و روز و قسم و وضع طعام ضیق پیش میاید و اعتقاد اہتمام آن موجب اضاعت اوقات میگردد و دیگر کار نای ہم موعول میانہ دیگانہ و
 بیگانہ ہنسا بروزہ تاریخ منظور و ترقب میانہ و اقرا فرام می آئند و انسان را خواہ خواہ آنچہ کردن دشواری بود سر انجام آن ضروری فتنہ نہتہر اور
 اٹھا کتاب کہ دو بوجہ ترین صفحہ میں لکھا ہی اول طالب را بایکہ با وضو و روزانہ نماز بشیندہ فاتحہ بنام اکابرین طریقہ یعنی حضرت خواجہ معین الدین
 سجری و حضرت خواجہ قطب الدین بختیار ماکلی و دیگر ما خواندہ القاجانین حضرت ایزد پاک توسط این بزرگان نماید و بہ نیاز تمام وزرا ہی بسیار

از بسیار دعای کشود کا خود کرده ذکر و ضری شروع نماید انہر گون منسوبان کو گون کو فاحش کے مکر کیلئے یاں جھوٹوں ری فاحش پھینکے یاں بہر کھے ہیں کہ
 ندینے منت کرنا سو اللہ تعالیٰ کے پچائے دلیل الصالحین میں لکھا ہی اللہ کیوں الا اللہ تعالیٰ نے اندھ لہنی اور لای لیم علیہ شئی فان عطی
 بذلک الشی لاحد من الناس علی ملک الیہ لا یجوز اخذ ان علم الاخذ بذلک فان کان طعاما لا یحل کلہ وان کان ذبیحہ فمہویۃ
 فلان کلوا وسموا للہ تعالیٰ علیہا کفرہا جمیعاً وان نذرہ اللہ تعالیٰ فاکلوا ثم وصبوا ثوابہ لاحد من الناس فتک تجوز ہینے نذر ہوتی نہیں
 سو کہ اللہ تعالیٰ کے بس کوئی نذر کیا بغیر ہائی کے لئے تو لازم نہیں ہوتا ہی اُس پر کھینے اُسکا اور کنا پچائے پھر اگر اس نذر کی ہوئی چیز کو کسی انسان
 کے سین اسی نیت پر دیو تو اُسکو لیا دوا نہیں مگر لینے والا اُسکی نیت سے آگاہ ہے اور اگر وہ نذر کھائی کی چیز ہی تو کھانا اُسکا حلال نہیں
 اور اگر ذبیحہ تو ہر داری پس اُس پر اللہ بول کر کھا وین تو کافر ہو جاوین اگر نذر کرین خدا کے لئے تو کھا وین اُسکو لوگ پھر ثواب اُسکا بخش دین
 جسکو چاہین تو یہ جائز ہی ہوتا ہے اور شاہ عبدالغیر قدس سرہ سور بقولہ کی تفسیر میں شرک کے انوکھ کی تفسیر میں لکھے ہیں ورنہ اُسکا کسانیکہ درج و
 ندر و قربانیا ہذا دیگر ان را ہمیں سر کنند انہر اور نذر مختار وغیرہ تمام فتاویٰ میں ہی لکھا ہی اور یہ بات اجماعی ہی چنانچہ نو ابیر فرقہ کا
 مجتہد اقل قاضی نازل کے فتویٰ میں بھی کہ جبہ الکا جہت ثانی اسلامی ملجامی وغیرہ میں لکھا ہی اگر کسی کو یہ کہین طعام نذر فلان میت بہت ان طعام
 حرام بہت جو دن ان کسی را دوا نہ انہر اور نذر حرام ہو پر جو سندن اس میں لکھا ہی سوائے میں سے عربی سند جھوڑے کے فقط ایک فارسی سند
 لکھا تھا ہون وند کوست وند قاض الصیام کہ عوام میں وند بضع اولیا وخراج صلی و غیر نذر بخلاف قبور و دیگر نذر حاجت من اگر براری انقدر
 طلا و نقرہ وغیرہ نذر است یا حرام بہت اجماعاً انہر اور بعض فقیران اپنے مریدان اعداد و تن کو طریقہ محمدیہ میں داخل ہو جائیکے خوف سے بری تمسید
 و تقریب سے بچا دین کہ یہ طریقہ والے روح پاک سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عالم برزخ میں مجوس جانتے ہیں یا دویہ بات طریقہ محمدیہ
 کے مخالفون پر صادق اُسکی ہی کیونکہ لوگ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ایسا اعتقاد خشک کہتے ہیں کہ اتباع رسول کا نام سننے ہی
 بھاگتے اور سنت رسول پر چلو کھینے والے کو سوطح سے بنام کرنا چاہتے اور طریقہ محمدیہ والے تو عاشق رسول یعنی سنت رسول پر جان دینے والے ہیں اور اتباع
 سنت کی بدولت بعیتوں کے نزدیک وہی کہ ہیں گئے ہیں بھلا ایسا اعتقاد اُن پر کیونکر صادق اُسکیگا دیکھئے کتاب حراط المستقیم جو مولانا
 اسماعیل شہید فارسی میں لکھے ہیں اور وہ کتاب طریقہ محمدیہ والوں کے مسلوک کا مداری سوائے سب سے تہتر دین صفحہ میں لکھا ہوئی تحقیق این مقام
 و تفصیل این مرام از سیر سلف کرام مثل صحابہ و تابعین اید ظہیر الجمال علیہ انطریق و اکابر این فریق در مرہ ملائکہ مدبرات الامر کہ در تدبیر امور از
 جانب ملا را علی علم شد و اجرائی ان یکو شد و دنیس احوال این کرام براحوال ملائکہ عظام قیاس باید کرد انہر اور ایک سو نیا لیسوی صفحہ
 میں مرقوم ہی حضرت مرتضیٰ را ایک نوع تفصیل رجعت شیخین ہم ثابت بہت و ان تفصیل بہت کثرت اتباع ایشان دو مقامات دلا
 بل سائر خدات بہت مثل قطیبت و غوثیت و البلیت و غیرہ ہم از عہد کرامت جہد حضرت مرتضیٰ تا انقرض دنیا ہم بواسطہ ایشان بہت و در سلطنت
 سلاطین و امارت امر بہت ایشان را دخلی بہت برسیا حین عالم ملکوت مخفی نیت انہر لظاہر ہی کہ جب دلیا اور جناب علی کرم اللہ وجہہ کے
 ساتھ اربعہ عقیدہ ہو تو پھر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایسا عقیدہ رکھنے کا گمان کون نادان کر سکیگا البتہ یہ کہ نیک فقیہ کے کہتے ہیں کہ تقویہ الایمان
 میں خدا کے نام کے ساتھ رسول کا نام لینے کو منع لکھا ہی حالانکہ شاہ عبدالغیر تبارک کے سیکار کی تفسیر کے جالیہ میں صفحہ میں لکھے ہیں روزی
 آنحضرت یاران خود را فرمود کہ حج میدنید کہ بیشتر کلام سبب مردم در فوج خود ہند رفت عرض کرند یہ رسول اللہ خدا و رسول اور انا تر بہت فرمود
 دوجہر کا واک در بدن آدمی کو دنان و شرک گاہ او بہت بیشتر موجب غل را خواہد شد باز فرمود کہ یہ میدانید کہ کلام چیز بنیتر موجب غل

بالذات اللہ ہی ہی اور اللہ تعالیٰ کے سوا کونسی مخلوق کو ایسا سمجھنا ہے شک شرک ہی مگر توسل جاننا بطور شرک کے انبیا و اولیاء درست ہے اسی اُسنے بالذات کا قید کیا
 ہی حضرت جامی رحمۃ اللہ علیہ اپنے عقائد میں کہیں میں تخلیق ارادتش خاری ہے کس قدر مستبش تاری ہے فی اللہ کل جہانیاں خواہند کہ مری
 از جہان کا ہند ہے مگر نباشد چنان ارادت او ہے تو ان کا ستن سر یک مو ہے در ہر مقام کن آید ہے کہ بران ذرہ بغیر آید ہے نہ بد ارادت او
 سود ہے تو اندر ذرہ افراد ہے ہر چہ خواہد کند منع و عطا ہے نیست کس را جان چون و چرا ہے انتہر کچھ یہاں اور ایک بات بھی معلوم ہو گئی کہ اللہ جل شانہ
 کے سامنے کسی نبی کی کو چون و چرا کی مقدور نہیں کر کے صاف لکھا ہی ہے تقصیر شان انبیا و اولیا سجد کے جامی کو بھی کا فر کا فر کہنے کے اور امام محمد غزالی کتاب
 کیمیا و سعادت کے ادا لکن میں کہے میں ہر چہ در عالم است ہمہ نجاست و ارادت او است ہی چیز از انکند بسیار و خرد و بزرگ خیر شروحات و معصیت مکرر
 ایمان سوزیان زیادت و نقصان درج و راحت بیماری و صحت نزد الا تقدیر و مشیت او و بقضاء و حکم او اگر عالم گرد آید از جن و انس و شیاطین و ملائکہ
 تا یک ذرہ از عالم کجی نباشد یا کبریا بدیش کند یا کم بخیر است او ہمہ علما باشند و توانند بل خبر انکند او خواہد در جو نیاید و ہر چہ خواہد یا شد و ہر چہ
 کس دفع تواند کرد ہر چہ است ہر چہ باشد ہمہ تدبیر و تقدیر است انتہر و شاہ ولی اللہ محدث فرماتا ہے کہ کتب نور الکبیر میں کہے میں شرک انست کہ غیر خدای را صفات
 مختصہ ذاتیات نماید مثل تعریف در عالم باادہ تعمیر از ان کجی فیکمی می شود یا علم ذاتی را نیز کتاب بجا و س دیس عقلی و دنام و الہام و مانند ان یا بایجاد
 متضای مریض یا علت کردن بر شخصی یا خوش بود از و یا سبب ان کہ است تنگدست یا بیمار و شعی گرد و یا حمت فرستادن بر شخصی تا بہ سبب ان رحمت
 فراخ معیت و صبح و بن و سید باشند انتہر و مولانا شاہ علیہ الغیر سوہ بقرہ کی تفسیر کے ایک سو چوبیس صفحہ میں شرک کے انواع کی تفصیل میں کہے میں دلزد
 انکسایک دفع بلا و دیگران رافعی خوانند و چہنیں و تفصیل منافع دیگران جمع می نمایند بالاستقلال نہ انکوسل بان دیگران نمایند انتہر و اس میں اب میں
 آیات و احادیث اور ائمہ کے اقوال ہے شاید میں کہاں تک کوئی لکھیں اسلئے فرقہ نوایہ کچھ ہڈانی اسلامی بلجامی جو طر فہ حمیدہ والوں کے برے دشمنوں
 او برعتر منوں ہی سو فقط اسکی سفینہ النجاة کے قولان لکھتے تیا ہوں تاکہ کسی کو شک و شبہ نہ دیکھئے اسکے تیسرے باب میں تین سو پچتر اور تیرہ تر وین صفحہ
 میں لکھا ہی امانکرات اعتقاد یہیں ہر اعتقاد مذہب کہ بہی آخرت مند باشند چون اعتقاد کردن عوام بزم خود نفع خود را بکردن روم و عبادت
 معلوہ ایشان در انکند و خواہد و اعراض بزرگان مانند ان و رسیدن از ضرر بزرگان کہ از اللہ منکرات است و شرک ازین لازم میاید زیرا کہ غیر خدا تبار
 بچکس نہ بچکس ضرر نمی تواند رسانید بلکہ بر شخص اگر چہ غیر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم باشند بر نفع و ضرر نفس خود قدرت ندارد بدلیل قول دی تو الی قولہ
 لنفسی نفعاً ولا ضرراً الا ما شاء اللہ گوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اختیار نہ دارم و صرف مقتدا م گرد و پوری کہ متعلق بہ نفس نیست از سوہ
 زبان مگر اللہ کہ خدا تعالیٰ خواستہ باشد در حق من بارادہ تفویضی کہ انگاہ بران قدر قدرت خواہم یافت ہر چہ خدا تعالیٰ از ضرر نفع عباد بخواہد بود
 ان بچکس نہ تواند کرد بدلیل قول و تعالیٰ و ان یستسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الا هو ان یزدیک یجیز فلا کاشف لہ لفضلہ یضیب و بہ
 من یشاء من عباد و هو العفو عن الذنوب یعنی اگر بسا نہ جو خدا تعالیٰ مشقتی و بلائی را پس از ان بچکس خبر و تعالیٰ دور از تو اندر کرد و اگر تو خیر و رحمت
 را ارادہ کند و بخواہد پس بچکس فضل او را در کردن ہرگز نمی تواند داد تعالیٰ سچانہ میرساند خیر و شر را ہر کہ بخواہد از بندگان خود و دوست بسیار آمرزیدہ
 و بخشاید و بدلیل قول و علیہ السلام لا مانع لہا من اعطیت ولا معطی لہا صنعت ولا زاد لہا نصیب ولا یمنع ذلک منک الحد
 خطیائت بچکس باز ازین خیری را کہ تو میدی نیست بچکس ہندہ چیز را کہ تو باز داری و نیست بچکس در کنندہ چیز را کہ تو حکم کردی دہر گئی پر و اسند خدایا
 و اللہ تو بخت ادا ہستی و کچھ ضرر کو نفع و نقصان پہنچانیکا تو کیا و کو ملک غیر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنے نفس کے نفع و نقصان پر قدرت نہیں رکھتے
 ہیں کہ کہ لکھا ہی فرقہ نوایہ کی کسی حماقت و بے دینی ہی کہ تقویۃ الایمان میں بھی ہی آیت مذکور ہوئی ہی سو اسکے مصنف کو منکر رسول مقبول

صلی اللہ علیہ وسلم کا جاننے میں اور اس کی کوثر اس لئے بلکہ انہی جہت سے تھے میں اور ایک سو سین تیسویں صفحہ میں لکھا ہے دست شستن این بزرگان
 اعتقاد و ایشان و تعلیم و تکریم کردن این حضرات با غرض لغنائید و بطبع حصول مقاصد غیریہ کہ مطمح نظر اکثر علوم میں است جہالت مفروضہ و کما
 باشد ہر کہ از ایشان طلب قضای حاجت قصد و بالذات دستہ باشد و تعلیم و تکریم ایشان بہین قصد کند و در ترک بیج شکلی بود ہر حق
 موصدا احتراز ازین واجب نیز کہ انبات تعرف و تاثیر ایشان را درین قصد فعل بالذات لازم می آید و این ترک اعتقاد و فی فعلی است انتہ
 ایک سو اثنینون صفحہ میں لکھا ہے اعانت بالذات مراد است تعالیٰ نہ کہ مراد است قدرت کاملہ بالذات و تعرف و تاثیر و کمالات کہ بہت مستعان فی الحقیقہ
 و ہستانت از غیر و عین و ہمہ شرک بود و از لہ توسل و تضرع و چہرہ یاروے صفحہ میں مرقوم ہے یا نیست کہ تعرف و تاثیر چہرہ یا بہر چیز مراد است یا لہ یا نہ یا نہ اگر کہ
 ذاتی از لہ مراد است و تعرفات و تاثیرات اسباب متوسطہ از خلق و است بریں جریان عادت انتہ کیوں یا رب تو کو حقیقت خوب معلوم ہو گئی اور سچی بات تھا
 بر صاف کمال تیری اگر تم حق کے تابع ہو ریخت و حیت دین کی رکھتے ہو تو ان اعتراض کو یوں کو جواب دینے کے لئے کہ میں جانتے ہیں اور ہر
 لکھتے ہیں کہ میں کچھ کچھ اسلام علیا علیکم السلام نہ کیسے اور سارے آدمی کہ ان کے ساتھ موقوف کر دینے کیونکہ اللہ و اللہ اللہ اللہ اور کہتے ہیں کہ را
 صاحب جو بار ہند اللہ تعالیٰ سے فیض پا کر کہہ گئے ہیں سو میں کفر کیونکہ انہی پر خبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کا ہی یا دے عالمان اور مشائخ
 جو اس قدر شریک جہاں ہو میں معلوم ہوا کہ تو نے تفسیر حدیث اور تائید فقہ خوب جانتے ہیں نہ علم لغتوں سے کہ بہرہ رکھتے ہیں صرف لکھتے ہیں نا حق
 علم و شیخی کا دعویٰ کہ میں چہرہ نام نہ تری بات اور ہر بات میں ایک حاکم کا اعتراض کر بیٹھے ہیں اور اپنے عقبی فون سے کہ خوف نہیں رکھتے
 کہ یہ بات صوفیہ کرام اور لکھتے ہیں کہ یہ بات ہی اور اپنی کتابوں میں بھی صاف بیان کر چکے ہیں چنانچہ چند اکابر کے قولان بطور شے نو
 خود لکھا ہے کہ مولانا عبد العالی قدس سرہ شریک ہمارے خطبہ میں لکھے ہیں اُن کی عبارت اند کہ سنا کہ جواد محمدی مستقیم باشند و یحییٰ مرتبہ
 باشند بواسطہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ اخبار از اللہ تعالیٰ بشنود و اسرار و ہدیہ اللہ تعالیٰ مگر نہ و واسطہ میان ایشان و میان اللہ تعالیٰ برخیز
 اتھی اور میان و ہمہ الدین علوی رسالہ حقیقت محمد بن محمد علیہ السلام سے فیض من اللہ تعالیٰ بلا واسطہ یعنی قطب یا ایک فیض یا ہا ہی
 تعالیٰ سے بغیر راست کے انتہ اور عارف ربانی شیخ فیر الدین عطار تذکرۃ الاولیاء میں لکھتے ہیں کہ معلوم و ثابت ہے اور بلا واسطہ
 قول بود انتہ اور وحید العصر فرید الدین امام العلماء بحر النعمان عبد السلام الغامی المقدسی کتاب میں حل روز کے کہ میں ان العلم علما علم باللسان
 علم بالقلوب و اما علم باللسان فهو حجة الله تعالى على العباد اما علم القلب فهو تليق من الله تعالى بلا واسطه ملك ولا سفارة من
 یعنی تحقیق علم و تعلیم ہی ایک علم سانی دوسرا علم قلبی لیکن علم سانی پر نہ محبت اللہ تعالیٰ کی ہی بندوں پر اس کے اور علم قلبی پس تلیق تعلیم ہی اللہ تعالیٰ
 سے بغیر واسطہ فرشتے کے اور الچی گری رسول کے انتہ اور مختصر فتوحات کیسے تین سو چھیانوین باب میں لکھا ہے لکل مخلوق وجہ خاص بنیہ و میں لم
 منه باخذ العلم والادب وهو الذي اشار اليه الخضر بقوله لم يمسس عليه السلام انا على علم علم الله تعالى ان لا يمسس من العلم
 الذي اخذ من الوحي لانا من ذلك اوجه لا يطلع عليه نبى من سواي ولا ملك مقرب وغاية العناية الواجبة ان توقف العبد
 على وجه الخاص لا على وجه غيره هذا اوجه علم الله منه عباده علوه واد باكتيرة یعنی ہر مخلوق کو ایک وجہ خاص ہی دے گا اسکے اور
 اللہ تعالیٰ کے جو اس وجہ سے علم و ادب کو پائے گی اور اسی وجہ کی طرف خضر علیہ السلام اشارہ کئے جو نبی علیہ السلام کو فرمائے کہ میں اس علم پر ہوں جو اللہ تعالیٰ مجھے
 کیا ہے کہ تو نہیں جانتا ہی اس لئے کہ وہ اس علم سے بے نیاز ہو کہ وہ خاص سے اخذ کیا ہو اور اس وجہ پر نہ نبی مرسل مطلع ہو کہ فرشتہ مقرب نہایت
 غایت الہی کی واقف نہ ہوتا ہی بندہ مقرب کو سبب اس وجہ سے جو خاص ہی اس لئے کہ سبب غیر اس وجہ کے اور اسی وجہ سے تعلیم کیا ہی اللہ تعالیٰ

اپنے بندوں کو علم ان اور دین بہت انتہی اور اسی کتاب کے جو دعویٰ باب میں مرقوم ہے عین اھل اللہ تعالیٰ الا باخذہم العلم عن اللہ بلا واسطہ مخلوق
 وذلک لا تشای فیہ ولا احکام فہم حفاظ حال النبوی کا ان احکام حفاظ الاحکام النبویہ من الحلال والحرام یعنی تیز بین پاک اہل اللہ کو
 کرنے سے علم تین اہل اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ مخلوق کے اور اُس لیے بن نہ فرم ہی احکام پر لوگ محافظان بن ملل نبوی کے جیسا کہ علمایا نظامان بن
 احکام نبویہ کے حلال و حرام انتہی اور شیخ کبر مرد الدین قنوی شرح اربعین من لکھے ہیں من ارتباط الموجودات بالحق ثابت من جھتین احدا
 من جھتہ سلسلۃ الوسائط والاخری جھتہ لا واسطہ فیہا بینہما دین و بھادھی جھتہ علیہ الحق ولا ینفع ذلک الباب بحیث یاخذ
 وامرہ عن اللہ بلا واسطہ الا للذین انما ینزلہا لا لایاء واکابر المحققین ولسیون ہذہ الجہات بالوجہ الخاص یعنی تحقیق کار ارتباط وجود
 کا حق تعالیٰ کے ساتھ وجہ ثابت ہی ایک ان دونوں کی ہر ایک واسطوں کے سبب ہو کہ دوسری یہ کہ واسطہ اس ارتباط میں درمیانی موجودات کے اور
 رابطہ عالمین کے اور یہ جہت ہی ہے اور نہیں کھلتی ہی ہر دو انہ ایسا کہ لوین اس دروازے سے فیض کو اتنا توالی سے بغیر واسطہ کے مگر کھلتا ہی نہ
 لوگوں پر سیون اور لیون اور ہر محقق سے اور نہ رکھا گیا ہی سن جہت کا وجہ خاص کہ کہ اندر شہیدان سب بزرگوں کو بھی منکر رسول کے جانو کافر کافر
 کینے الہی تیری پناہ یا دروگرے پیران نا مانع ضرور نہ آرام کی کتابوں سے نعت لیتے اور تفسیر خدا واسطہ کی حقیقت جو ایک سر عظیم ہی ہے تو اس قدر تر نہ ہو
 اور لوگوں میں اپنی ہنسی نہ کر لیتے اور اُس سید حنیف جلیل القدر کی تکمیل زبان کھول کے اپنے فضل سے آپ عذاب الہی میں گرفتار نہ ہوتے الہی توفیق تو بس
 دے یہاں ایک اور بات سننے کے قاضی نزل نے اسما حسن کی شرح میں لکھا ہی اللہ تعالیٰ اسطہ کے اسم کی اجازت دینا صوحی الیکن حضرت سید
 صاحب جز رسول جو ہیں اور جنکی سیادت مشہور ہی تو تحف کا فیض مانا اللہ تعالیٰ سے بلا واسطہ موجب انکار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ہوا
 انکو جو ابن رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کھانا ہی محض غلط اور سب کی کا ٹھہرا ہے کہ فرقہ نوایہ کے پاس جز رسول مقبول کی عزت و حرمت اور قدر
 منزلت اس قدر محقق ہی جو قاضی نزل کا مرتبہ ثابت ہی اور سوا ہی کے کہتے ہیں کہ سید احمد صاحب جو راہ نبوت پر تھے کہ کے دوا کرتے ہیں سراسر سے
 یا لگیا کہ درپردہ انکو بھی بنائے ہیں یا رویے بفسان اگرچہ ظاہر میں بصورت انسان ہیں اور یہی علم و ہنر بھی رکھتے ہیں اور شیخی کا بھی برادرمارتے ہیں پر
 حقیقت میں حرف انکو کے تھے ہیں الباتمان کہا کرتے ہیں اور محض گمراہ و مھلر دھم بھٹا کرتے کیونکہ اگر ان الوون کو راہ نبوت کی معنی کی فہم ہوئی تو ہر قدر
 گمراہ کہ شوز چائے خود کچھ کہہ ان راہ نبوت اور کہاں ادعا نبوت کہ زمین و آسمان کا عبادت ہی عامی سب مملوکوں کو معلوم ہو نیکی نے حقیقت راہ نبوت
 کی بڑے سچو کی کتابوں بھونوئے کے چند سداں لکھا ہو دیکھ لیجئے مکتوب جیل ششم جلد دوم مکتوبات مجذ الف ثانی قدس سرہ مولانا حمید گالی
 صریقہ در فضائل علیہ السلام کی طبعہ منضبطہ طریقت و حقیقت و شریعت بہت و بیان انکہ کمالات ولایت و نسب کمالات نبویہ مقداریت و در بیان انکہ ولایت
 را از شریعت چارہ نہایت ہمیشہ شریعت مطلقہ و باطن گرفتار ان معاد و انما سب الحمد للہ و سلام علی عبد اللہ الذین اصطفی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 این طبعہ منضبطہ طریقت و حقیقت و شریعت بہت تا زمانیکہ سالک مقام نفی بہت در تہ طریقت بہت چون از نفی تمام فارغ شود و جمیع سوی از نظر او
 متغی گردد و طریقت تمام کردہ شود و بقیام قرار سید بود چون از نفی تمام اثبات آید و از سلوک مجرب گراید بر تہ حقیقت متغی شدہ باشد و بقیام
 شدہ دین نفی و اثبات و بیان طریقت و حقیقت و دین فناء و بقا و دین کوں جذبہ ہم ولایت صادق میاید و نفس از مارگی اطمینان نیگراید و مرکز و مظهر
 بس کمالات ولایت مربوط جز اول این طبعہ نیست کہ نفی و اثبات بہت باقی ماند جز دوم این طبعہ قدس کہ مثبت رسالت قائم الرسل است علیہم الصلوٰۃ
 و التسلیمات این جز اخر محصل و مکمل شریعت بہت آید و از تہ واسطہ از شریعت حاصل شد و صورت شریعت بود اسم و رسم او بود حصول حقیقت شریعت
 دین موطن است کہ بعد از حصول مرتبہ ولایت کجھوں ہی پیوند و کمالات نبوت کہ کھل تابان و با تبعیت دور انبیا علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات حاصل

اسم اسطہ کی اجازت دینا صوحی الیکن حضرت سید
 صاحب جز رسول جو ہیں اور جنکی سیادت مشہور ہی
 انکو جو ابن رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا کھانا ہی
 محض غلط اور سب کی کا ٹھہرا ہے کہ فرقہ نوایہ کے پاس
 جز رسول مقبول کی عزت و حرمت اور قدر منزلت اس قدر
 محقق ہی جو قاضی نزل کا مرتبہ ثابت ہی اور سوا ہی کے
 کہتے ہیں کہ سید احمد صاحب جو راہ نبوت پر تھے کہ کے
 دوا کرتے ہیں سراسر سے یا لگیا کہ درپردہ انکو بھی
 بنائے ہیں یا رویے بفسان اگرچہ ظاہر میں بصورت انسان
 ہیں اور یہی علم و ہنر بھی رکھتے ہیں اور شیخی کا بھی
 برادرمارتے ہیں پر حقیقت میں حرف انکو کے تھے ہیں
 الباتمان کہا کرتے ہیں اور محض گمراہ و مھلر دھم بھٹا
 کرتے کیونکہ اگر ان الوون کو راہ نبوت کی معنی کی فہم
 ہوئی تو ہر قدر گمراہ کہ شوز چائے خود کچھ کہہ ان
 راہ نبوت اور کہاں ادعا نبوت کہ زمین و آسمان کا عبادت
 ہی عامی سب مملوکوں کو معلوم ہو نیکی نے حقیقت راہ
 نبوت کی بڑے سچو کی کتابوں بھونوئے کے چند سداں
 لکھا ہو دیکھ لیجئے مکتوب جیل ششم جلد دوم
 مکتوبات مجذ الف ثانی قدس سرہ مولانا حمید گالی
 صریقہ در فضائل علیہ السلام کی طبعہ منضبطہ
 طریقت و حقیقت و شریعت بہت و بیان انکہ کمالات
 ولایت و نسب کمالات نبویہ مقداریت و در بیان
 انکہ ولایت را از شریعت چارہ نہایت ہمیشہ شریعت
 مطلقہ و باطن گرفتار ان معاد و انما سب الحمد للہ
 و سلام علی عبد اللہ الذین اصطفی لا الہ الا اللہ
 محمد رسول اللہ این طبعہ منضبطہ طریقت و حقیقت
 و شریعت بہت تا زمانیکہ سالک مقام نفی بہت در تہ
 طریقت بہت چون از نفی تمام فارغ شود و جمیع سوی
 از نظر او متغی گردد و طریقت تمام کردہ شود و
 بقیام قرار سید بود چون از نفی تمام اثبات آید و
 از سلوک مجرب گراید بر تہ حقیقت متغی شدہ باشد
 و بقیام شدہ دین نفی و اثبات و بیان طریقت و حقیقت
 و دین فناء و بقا و دین کوں جذبہ ہم ولایت صادق
 میاید و نفس از مارگی اطمینان نیگراید و مرکز و
 مظهر بس کمالات ولایت مربوط جز اول این طبعہ
 نیست کہ نفی و اثبات بہت باقی ماند جز دوم این
 طبعہ قدس کہ مثبت رسالت قائم الرسل است علیہم
 الصلوٰۃ و التسلیمات این جز اخر محصل و مکمل شریعت
 بہت آید و از تہ واسطہ از شریعت حاصل شد و صورت
 شریعت بود اسم و رسم او بود حصول حقیقت شریعت
 دین موطن است کہ بعد از حصول مرتبہ ولایت کجھوں

میگردوزدین مطلق است طریقت و حقیقت که محصلان ولایت اندک و یا شرایط اندک برای تحصیل حقیقت شریعت تحصیل کمالات نبوت و ولایت است
 باید دانست و شریعت را پنج صلوات در طریقت گویا از انجاست حقیقه است و حقیقت از انجاست حکم جدید تا بولند طهارت کامل نمایان ایشان
 احکام شریعه گردد و قابلیت اداء نماز که نهایت مراتب قرب است و ستون دین است و معراج من است پیدا کند جزو آخرین کلمه مقدسه را و یا بی با فم میگرد
 که جزو اهل در جنب آن قطره نمونوی کمالات و ولایت را در جنب کمالات نبوت هیچ مقداری نیست و در از جنب ثانی بقدر احوال بود سبحان الله جمیع از کج مبنی ولایت
 را از نبوت افضل دانسته اند و شریعت را کلب کلب است پوست انگاشته بکنند نظرشان معصوم بصورت شریعت است و از خضر جز پوست بدست نیارند
 اند و نبوت را بعلت توجیه بخلق قاهر انگاشته اند این توجیه را در رنگ توجیه عوام ناقص و به ولایت را که توجیهی در از جمل و علایق آن توجیه ترجیح داده اند و ولایت
 و از افضل از نبوت گفته اند زیرا که در کمالات نبوت نیز وقت و عروج و رجوعی است سبحانه چنانچه در مرتبه ولایت بلکه در مرتبه ولایت صورت آن کمالات عروجی
 که در مقام نبوت حاصل است چنانکه شکر از آن ذکر خواهد یافت و وقت نزول نبوت را در رنگ ولایت را که مجلس است انقیاد فرق است که در ولایت بظاهر
 بخلق است و باطن باقی است سبحانه و در نزول نبوت بظاهر و باطن متوجع خلق است و کلیت خود ایشان را بخلق جلشانه دعوت مینماید این نزول را
 و اکل است از نزول ولایت چنانچه در کتب ساینه تحقیق نموده است و این توجیه ایشان بخلق نیز در رنگ توجیه عوام است چنانچه بکار برده اند بلکه توجیه عوام بخلق از
 گرفتاری ایشان است که با مسوچان بر گواران گرفتاری ماسور را در اول قدم و در اول اندوختاری بخلق خلق جالس طاهر بجای آن گزیده بلکه توجیه
 بخلق این بزرگواران را برای هدایت و ارشاد است تا بخلق خلق جمل سلطانه ایشان را در نمونی فرماید و بر ماضی مولا ایشان تعالی و تقدس است
 نمایند و شک نیست که این قسم توجیه بخلق که معقولان از ان تخلیص ایشان است از وقت ماسوی فاضل است از ان توجیهی که برای نفس خود بخت نمایند
 علائق شخصی که الهی سلطانه اشتغال دارند دین آسانا بینایی پیدا شد که پیش راه او چاه است که اگر قدم دیگر بردارد چاه افتد درین صورت آن
 را در گفتن بهتر است یا بنیاد را از چاه خلاص کردن بهتر است که تخلیص بنیاد بهتر است از ذکر گفتن او چه او تعالی غنی است از و از ذکر او و یا بنیاد
 بنده است محتاج که دفع ضرر از وی ضروری است علی الخصوص یکایک تخلیص ماموش و دین زمان تخلیص و هم ذکر است که امتثال امر است از ذکر او و از ذکر
 است که حق مولا باشد جلشانه و در تخلیص که با موعود خلق شود ای و حق است حق عبد حق مولا تعالی بلکه نزدیک است که ذکر گفتن در انوقت داخل ذنب نموده اند
 چه هم وقت ذکر گفتن متعین نیست و در بعضی اوقات ذکر نگفتن مستحب است در ایام منی و در اوقات مکروه و نه نادم شدن و نماز ناگزاردن از و نه دانستن
 و از نماز گذاردن بهتر است الح و اشراج ابوالبرکات بخاری کتاب هدایه السالکین من لکھے ہیں اذا الصف السالک بکمالات النبوة تصدق کل
 یعنی بجنب مقصد هو السالک کمالات نبوت سے تو تحقیق کامل موانع را و اما محمد غزالی رحمه الله علیه کیمیای سعادتین جو خلاصه احیاء العلوم کا
 ہی عنوان اول کے درسیا لکھے ہیں کہ انہم تعلیم یا صفت و مجاہدات است تا دل صافی شود و از عداوت خلق و شہوت دنیا و از مشغله محسوسات و
 رلہ صوفیان اینست و این راہ نبوت است انہر و اورا بر ایم شطاری رحمه الله علیه شرح جام جهان ناین لکھے ہیں و مخفی نیست ولایت باطن
 نبوت است و نبوت ظاہر ولایت پس ولایت لازم نبوت است یعنی بل ولایت نبوت ظاہر میشود چرکہ ولایت قرب حق است تا بنی را قرب حق نباشد بخبر
 کہ از قدرت مطلق است از وی ظاہر گردد و فیض مطلق را بخلق مقید رسانیدن نتواند و خلق مقید بخلق مطلق نزدیک چرکہ میان حق و خلق وسط
 نبی است در محضر و در دور و اگر آن واسطہ در میان نباشد مقید بخلق ہرگز نزدیک پوشید نیست نبوت واسطہ و برزخ است میان رسالت و ولایت
 و چون نبوت مشتق از انبیا است و انبیا اجزا است و حقایق الهی یعنی معرفت ذات و صفات و کسما و افعال این اخبار بدو قسم است یکی اخبار از
 معرفت ذات و صفات و کسما و این مخصوص بولایت مطلق است خواہ از نبی ظہور آید خواہ از نبی غیر نبی و دوم جمیع اخبارات مذکورہ تا بنی

از نزد توحید نفس جو اصل بکلیت بنیاد است

احکام شرعیہ تا ویسب باخلاق تو علم حکمت رضیہ و قیام سیاست و این مخصوص برسانت است دین را نبوت تشریفی می نامند و اول را نبوت توفیقی خوانند و نبوت تشریفی محتمل بجنہت رسالت گشت تا ما تفریع کی کہ لازم ولایت مطلق است باقی است تا دور خاتم ولایت کہ آن محمد محمدی است و ولایت اعم از نبوت است رسالت است و نبوت عام از رسالت و احضال زولایت زیرا کہ ہر رسول کہ ہست البتہ نبی است و ہر نبی رسول نیست و ہر نبی ولی است و لازم نیست کہ ہر نبی نبی باشد و این اسم ولی جابر بندگان حق میشود و بسبب علی ایشان باخلاق الہی و تحت تنبیہ ذات و صفات و تسلی بہ بقا بقولہ و لفظ و بصیرت و لفظ و ولایت عبارت است از قیام بندہ بحیثی این دولت عظمی سعادت کبری بآن تواند بود کہ حقیقتی مستوی بندہ شود و حافظ و ناصر او گردد و او را بدین مرتبہ کہ نہایت مقام قربت است برسانند و اصطلاح این قوم ولی کسی را گویند کہ حجتی نہ و تعالی بکھنڈ خود او را از عسک و مخالفت محفوظ نگاہ دارد تا نہایت ولایت کہ وصول حق است برساند این معنی ولی فاعل یعنی مفعول است می تواند بود کہ ولی فاعل باشد پوشیدہ نیست کہ قول اکابر اہل ولایت افضل من النبۃ ان معنی دار و ولایت نبی کہ بہت قرب ولی است با حق افضل و اعلیٰ جہت نبوت است کہ اخبار و انبیا حسی سلیق است زیرا کہ ولایت جہت حقایق ابدی است کہ منقطع نمیشود و نبوت جہت نسبت با خلق منقطع است پس ولایت نبی بلند تر از نبوت است نہ انکہ ولایت ولی کہ تابع نبی است اعلیٰ از نبی باشد زیرا کہ تابع در آن چیز کہ تابع است ہرگز متبع غیر سداگر برسد پس تابع باشد انتہا و شیعہ اہل کبر رضی اللہ عنہ کی کتاب خصوص میں اور اسکے شرح میں کیفیت اسکے تفصیل لکھو کہ ولایت کو مرتبہ جمع اور نبوت کو مرتبہ جمع الجمع اور فرق ثانی نام مقرر کئے ہیں اور کوشش راز اور اسکی شرح میں بھی یہ بیان مذکور ہے اور شاہ وجہ الدین بکراتی بھی اس مقدمہ کو حقیقت محمدی میں لکھے ہیں اور مولوی رفیع الدین نقشبندی قدس سرہ خلیفہ خواجہ رحمت اللہ کے رحمتہ اللہ علیہا رسالہ میں ثمرات الحکمیہ کے محل ولایت اور محال نبوت کا بیان کر کے دو دایرہ لکھے ہیں یعنی ایک دائرہ ولایت کا دوسرا دایرہ کمالات نبوت کا اور شاہ ابوالحسن علی قزوی اور عبد اللطیف قادری دوقی قدس سرہ ہما اپنے رسالوں میں اس مقدمہ کو جیسا چاہا ویسا حل فرمائے ہیں چاہو تو ان کتابوں میں دیکھو اور کہتے ہیں کہ تقویۃ الایمان وغیرہ رسالوں میں جو آیات مذکور ہیں ہو کفار کی شان میں ہیں مسلمانوں کی شان میں نہیں یا رو بہ فقط کی جہالت ہی کیونکہ انکھ اصول سے خبر نہ تو ایسا کہتے دیکھ قاعدہ کلیہ اصولیہ ہی کہ العبرة بعوم اللفظ لا بخصوص السبب یعنی اعتبار عموم لفظ کو ہی مخصوص سبب کو ہی انتہا پس جو شخص ایسا کہ اسوائین داخل ہو دیکھا چنانچہ اس قاعدہ کلیہ صویکے سندان بحث شفاعت میں مذکور ہو چکے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ کتاب تقویۃ الایمان نہیں بلکہ تقویۃ الایمان یعنی ایمان لیجا نیوالی ہی یا رو طاسری تقویۃ الایمان تو فقط آیات و احادیث ترجمہ کے ساتھ مرقوم ہیں اور اللہ جل شانہ قرآن کی شان میں فرمایا کہ فیصل بدکثیر او یحکم بدکثیر یعنی گمراہی اس سے بہتر ہے اور راہ راہی اس سے بہتر ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احادیث بمقتضای وما یطیق عن الھوئی نھو لا دھمی یوحی کے وحی سے ہیں پس سچ کہ جس نے ان آیتوں اور حدیثوں کو صحیح جانکر امانا و صدقہ لکھا اور یہ آیات تو اسکے حقیقین تقویۃ الایمان ہی اور جس کسی نے ان آیتوں اور حدیثوں میں جھوٹے تاویلات کر کے لکھا اور انکو درست جانکر گمراہ ہوا تو اسکے حقیقین تقویۃ الایمان یعنی ایمان لیجا نیوالی ہی قتل خیر الزاد پور پڑنا و ایضا قاتل فی تقویۃ ایمانہ او میری بات یہ کہ بعض کام تعلیم کے اللہ نے اپنے لئے خاص کئے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے سجدہ اور کوہ کرنا اور تھپنا تھپنا کر کھڑے رہنا اور نام پرال خرچ کرنا اور اسکے نام کا روزہ رکھنا اور اسکے گھر کی طرف دور دور قصد کر کے سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر چلنا کہ ہر کوئی جان لیکو کرے لوگ اس گھر کی زینت کو جاتے ہیں اور راستے میں اس نام لکھا نام پکارنا اور مفعول باتیں کرنے سے اور کچھ اسی قید سے وہاں جا کر طواف کرنا اور اس گھر کی طرف سجدہ کرنا اور اسکی طرف جانو لیجانے اور وہاں مستین ماننی اور اس پر غلاف ڈالنا اور اسکی چوکھٹ کے آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین دنیا کی مرادیں مانگنی اور ایک چھر کو بوسہ دینا اور اسکی دیوار اپنا منہ دھچکا جاتی ملانا اور ہر کھٹا غلاف پکڑ کر دعا کرنی اور اسکے گرد رشتہ

تقویۃ الایمان وغیرہ رسالہ میں آیات مذکور یہودہ مکنہ کا بیان

کرنی اور اسکا مجاور بنکر اسکی خدمت میں مشغول رہنا جیسے جھارو دینی روشنی کرنی فرش پچھانا پانی پلانا وضو غسل کا سامان لوگوں کے لئے دیرت کرنا اور اسکے کوئی کے پانی کو ترک سمجھ کر پیابدن یرۃ النسا میں غایوں کے واسطے لیجانا حضرت مومن وقت اللہ پانون چلنا اور اسکے گرد و شاہ کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں سکنا نہ کرنا ورنہ نہ کاٹنا گھاس نہ لکھنا نہ اناوشی نہ چگانا بے سبکام اللہ نے اپنی عبادت کے لئے اپنے بند کو بتائے ہیں پھر جو کوئی کسی پر غیبر سے یا جھوٹ و پرستی سے معاملہ کرے یا کسی بھی یا جھوٹی قبر کو یا کسی ٹھکان کو یا کسی کے بت کر کو یا نشان کو یا بات کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا انکے نام کا روز رکھے یا دھان یا تھہہ باندھ کر کھڑا ہو یا انکے کمرے میں داخل ہو یا انکے چہرے کو بوسہ دے یا ایسے مکان میں دور دور قصد کر کے جاوے یا دھان روشنی کرے غلاف ڈالے یا چادر چڑھاوے ان کے نام کی چھری کھری کرے انکے قبر کو بوسہ دے مودھل جملے اسپر شامیانہ کھرے رخصت ہونے وقت اللہ پانون چلے چو کھٹ کو بوسہ دے وہاں مجاور بنکر بیٹھے ایسے مقاموں کے گرد پریش کے جنگل کا ادب کرے اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اسپر شرک ثابت ہوتا ہی اسکو اشراک فی العبادت کہتے ہیں انتہا زمان معلوم شد کہ رفتن برای زیارت قبر کرم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم از ماکن بعید و دست بستہ ہستاد و درواجہ شریف و استماد خواستن از جناب قدس صید کردن جانوران طیبہ بنیدن کاہ و درت آن بقو ضیف آب باران و اورا برک دستہ نوشتید و برای غایین بدن نیز شرک فی العبادت ست و ظاہرست کہ امورہ مطوہ ایدین و علمای مجتہدین از افضل قریات نہتہ اند و ختم را بر منع آن ہیچ عملی قوی یا ضعیف نیست : از آئہ کریمہ و اذن فی الناس بالی یألوک ہا الا یہ اصلا این منع فہمدہ نمی شود چنانچہ مرقوم است انتہا تلم و اسہان سے پورپ نژاد کا قول مایوسج ہی کہ تقویۃ الایمان میں یہ عبارت سترحق صفو سے اینیون صفو تک مرقوم ہی لیکن پورپ نژاد نے اپنے کہے کی بابت سے تقویۃ الایمان کے مصنف پر تکفیر ثابت کر کے لئے اس مقام میں ایک دعای عظیم کیا ہی اور زادا کھیلادی کہ تقویۃ الایمان کی عبارت مذکورہ کے مابعد کے فقرے کو جو حاصل اس تمام عبارت کا ہی مذکور نہیں کیا چنانچہ وہ فقرہ یہ ہی یعنی اللہ کی تعظیم کسی در کی کرے انتہا چاہو تو دیکھ لیجئے اظہار ہی کہ ان بات تو میں سے ایک بات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کا سفر بھی ہی سو اس زیارت کا سفر اللہ جل شانہ کی تعظیم کے سرکار کا یعنی مثل حج سمجھکے دور دور کی صورت سے جانا کشتی میں روانہ ہونے دور سفر انیا اور اولیا کا تو کیا ذکر بلکہ دینے کے رہنے والے شخص کو جو ہر روز قبر شریف کی زیارت کرتا تھا سو اسکو امام زین العابدین رضی اللہ عنہ منع فرمے ہیں چنانچہ ذوالوفاء اخبار دارالمصطفیٰ میں مرقوم ہی ددی القاضی اسمعیل نے فصل الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فافترق علی بن الحسین فقال لہ عابن الحسین ما یحکم علی هذا قال احب التسليم علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

فقال لہ علی بن الحسین ہل لک ان احد تک حدیثا قال نعم قال لہ علی بن الحسین اخبرنی ابی عن جدی نہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا تجعلو قری عید الحدیث یعنی روایت کے قاضی اسمعیل فصل صلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اپنی سند سے امام زین العابدین تک کہ ایک شخص ہر روز آتا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کرتا تھا جھر کے اسکو امام زین العابدین کیا چیز کھو اس بات پر لائی ہی کہا کہ میں دوست رکھتا ہوں رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر سلام بھیجنے کو پس فرمائے اسکو امام کیا تیرے لئے ہونے ایک ہونے ایک حد کہا کہ ان فرمائے اس سے امام زین العابدین کہ خبر دے مجھ کو میرا پیر و داد اسے کہ وہ کہے کہ فرمے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری قبر کو عید مت بناو انتہا بھلا اب اس تمام عبارت مذکورہ سے نفس زیارت قبر کرم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا انکار کہاں پایا گیا جو یہ بدفہم انسان اس قدر بدفہمی کر گزے اور عقل کے دو کھجی کوئی شعور مند مومن تقویۃ الایمان کے مصنف کو مسکن زیارت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نہیں سمجھ سکا کیونکہ ظاہر ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت احادیث سے ثابت ہی تیسرہ مصنف خود محدث تھا اور کتاب و سنت

سنہ ۱۰۰۰
ابن الحسین بن علی علیہ السلام

کی برہمگی کے لیے یہ کہ کیا لکھا جاوے رہا ہے بات کی اثبات میں آیت وحدیث کو سن کر دانتا ہوا اتباع سنت کا نام لے کر جانے بھی گزرا یا جو اسکے دشمن رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کا حکم کر کے کہہ سکے اور اگر اسکو شرک جانتا تو سات سو مومن ہیئت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کو جاکے
مشرف کیوں ہوتا جو عالم پر مشہور ہو کر نواسہ فرخنے والے اس بکتی رو میں سخن سازی کرتے ہیں کہ اسکا زیارت کرنا محض تقیہ تھا افسوس یہ فرقہ نواید اس سخن سازی
سے بھی اپنے قول سے آپ فرم ہوتا ہے کہ خود ہی عداوت ہے کہ اسے تقویۃ الایمان کی اس عبارت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کو جانیکے لئے صاف
منع لکھا ہے پس ای مصنف اس میں عین اس مصنف کے تقیہ کر لیا کہ عداوت جو اجموعہ ہوا اور اگر تقیہ ہیج ہوتا تو نہ زیارت کا دعوا جعلی ہے اس لئے کہ ادا نشور واپر روشنی
کہ تقیہ کرنا والا اپنے عہد کو صاف ظاہر کر لگا اور جب تک ظاہر کیا تو پھر اسکا تقیہ کر لگا اور بعض اور ہی حماقت کی سخن سازی کرتے ہیں کہ اصل میں اسکا جانا
محض دین کے مسجد کو تھا اور زیارت قبر شریف اس کے ضمن میں تھی یا رسول اللہ اگر ہر شخص ان بدگمانوں کا راست ہی تو تہائی سلف اور خلف کے زیاروں پر بھی
یہی گمان صادق آتی کہ تخصیص اسکی مصنف پر تقویۃ الایمان کے نہیں ہو سکتی پس سلف اور خلف کے زیاروں بھی سب کے سب زیارت قبر شریف صلی اللہ علیہ وآلہ
سلم کے ہوتے **۵** شام کو کازر قیام دامن نگر نشی پگومت خاک ہم برادر فتنہ باشد اور اب چند سندن بطور فتنہ کے اللہ کی تعظیم کسی اور کی کر نیکی
باب میں لکھتے ہیں دیکھ لو پھر لیجئے کہ شیخ عبدالحی دہلوی شرح حشوات کے باب لکھا اور علالات النفاہات کے فصل اول میں لکھے ہیں عن عبد اللہ ابن مسعود
رضی اللہ عنہ روایت ہے از عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رجل گفت عبد اللہ بن مسعود گفت مردی یا رسول اللہ اے الذنب اکبر عبد اللہ کہم
گناہ بزرگتر ہے و بدتر ہے نوحہ فوندہ تعالیٰ قال ان ندعو اللہ ندعو خلقک فرموا بزرگترن گناہان کہ بالاتر از د گناہی نیست اینست کہ بگردانی مرد و گردار
عالم را مانند ہمتا و حال آنکہ تو میدانی کہ وی بیدار دہ ترا و اگر میدانی فکر کن و بد کن بیدار کنند خبر کنیزات نشایہ تعالیٰ کہیرا دہند بکفرن مانند شخص مذرات و صفات
کہ مخالف بود اور افعال و احکام و ضد مخالف غیر مانند و حقیقۃ را نہ ضد ہے و زندقہ و بت پرستان اگر چہ بتان را مانند خدا و مخالف او تعالیٰ نمیدند و نیگویند
لیکن جوع انہار می پرستند و تعظیم مینند گو یا مثل دماند او میلند و اعتقاد دارند کہ ایشان را از عذاب خدا رایی مانند با لحد شرک قسم در وجود و در حقیقت
«و عبادت انتہا و بجز الہی میں تشہید بحث کے بیچ ہر قوم ہی ان التحیات العبادات القویۃ والصلوۃ العبادۃ البدنیۃ والطبیات العبادات المالیۃ
مجمل العبادات اللہ تعالیٰ لا یشترکہ غیرہ ولا یشترکہ بشی منہ الی ما سواہ یعنی التحیات زبان کی عبادت انہن الصلوۃ بدن کی عبادت انہن الطبیات
مال خرچہ کی عبادت انہن سوائے عبادت انہن سوائے سزاوارین اسکے سوا کوئی ان عبادتوں کا حقدار نہیں اور کوئی عبادت ان میں اسکے سوا
کوئی کر کے تفرک کے واسطے نہ کرنا اور امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام میں لکھے ہیں وعن بالغ فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بالانواع العظیم
یبلغ بہ ما یخص بالبادی تعالیٰ فقد اصاب الحق وحافظ علی جانب الروب ویر والرسالۃ جمیعاً وذلک هو القول لذلک لا فراط فیہ ولا تعزیط فیہ جو شخص
مبالغہ کیا تعظیم میں رسول مقبول کے جس انواع کی تعظیم سے اور پہنچا یا اس مبالغہ کو اس چیز تک جو باری تعالیٰ کی تعظیم کے لئے مخصوص ہے پس تحقیق بایا اسنے خط کو اور
رکھا اسنے جانب ربوبیت اور جانب رسالت دو کو اور یہہ افراط ہی کہ جسین افراط و تعزیط نہیں انتہا اور امام العلام ابن القیم زاد المعاد میں لکھے ہیں والمقصود
ان القوم الجاحلیۃ الضالۃ اصغقت عبودیت اللہ سبحانہ والشک فیہا من تعظیمہ من الخلق فنبذت لغیر اللہ وکبرت لدوامت میں ید
قیام الصلوۃ وحلفت بغیرہ وندرت بغیرہ وذبجت بغیرہ وطافت بغیرہ وبتتہ بالی الخوف والرجا والطاعۃ کما یعظم الخلق وصوت من تعبدہ
من المخلوقین برہ العالمین وهو لا یحکم الصادق لدعوة الرسول وھم الذین وھم یعیدون وھم الذین قال تعالٰی فاعلم ومن الناس من تجد من دون
اللہ انذایا جو نعم کی اللہ وھذا کلہ من الشکر وان اللہ لا یغفران لشکر بل فی بعض عقود اس بات کا یہ کہ انسان جاہلیت کے بھر جو گمراہان اللہ
سبحانہ کی بندگی کو جو رد کر خلی اللہ میں سجدگی برائی مانتے تھے سوا اسکو اس بندگی میں شریک کر دئے تو غیر کو سجدہ کرنے اور رکوع کرنے اور قیام کرنے لگے جیسا نماز

میں قیام کرتے ہیں اور قسم کھانے لگے غیر پروردگار کے لئے خیر کی اور دج کر نئے لگے غیر کے واسطے اور اللہ کے غیر کے مکانوں کے آس پاس پھرنے لگے اور زمانے لگے ان کے غیر کی
 محبت اور در اوامید اور فرمان برداری کے ساتھ جیسا زمانے ہیں خالق کو اور میں مخلوق کو کہ آپ پوچھتے ہیں سو ان کو رب العالمین کے برابر پھر اسے
 ہیں اور وہی لوگ رسولوں کی دعوت کے خلاف ہیں اور وہی لوگ اپنی رب کے ساتھ دوسرے کو برا کرتے ہیں اور وہی لوگ کہیں جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 ان کے حق میں ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبهم الله وهذا كله من الشرك وان الله لا يقفون لشركه بله یعنی اور بعض لوگ
 پھر تہ ہیں اللہ کے غیر کو شریکان ان کے محبت رکھتے ہیں انکی جیسی محبت اللہ کی اور یہ سب شرک کی قسم ہے اور مترجمین نے جتنا اللہ تعالیٰ بہکے شرک پھر
 جادو اسکا انہر اور بعض جزایات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باہیں کچھ کی جان کئے ہیں سو ان کے حلالین ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ درہ المصنوع
 میں لکھے ہیں وقد شرط ابن التیمیہ من المجلدات حرم السفر لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم كما افطر بعض الفضلاء حيث قال كون الزيادة قرة
 معلومة من الدين بالضرورة وجادها كحلو عليه بالكفر یعنی نفرت کیا ابن تیمیہ نے یوں سے جو حرام کیا غیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت
 کے سفر کو جیسا بعض فاضلان افراط کہتے ہیں کہ دین کی ضروری عبادتوں سے ہی اور مسکن اس کے کفر کا حکم کیا جادو کا انہر اس سے صاف معلوم ہو گیا
 کہ افراط و تفریط پر دونا روای اور یورپ نژاد نے جو قصہ بلال رضی اللہ عنہ کا لکھا ہے سو غلطی چنانچہ ملا علی قاری درہ المصنوع میں لکھے ہیں کہ لکھا
 حافظ جلال الدین سیوطی نے ان قصہ میں بلال تم جو عمر المدینۃ بعد موتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی المنام وانا انہر لھا و
 تاج المدینۃ تہلا صلا و بھی ہنہ الوضیع یعنی تحقیق قصہ بلال کے سفر کرنا بدینے سے اور پھر انا انکا بدینے کو بعد دیکھئے ان کے خواہن رسول
 کو اور اذان دینا انکا بدینے میں اور زلزلہ کرنا بدینے کا انکی اذان سے بے اصل بات ہے اور موضوع بنا اس قصہ کا ظاہر ہی انہر اور یورپ نژاد نے
 جو ابن تیمیہ پر طعن تشنیع کیا ہے سو اس بات سے ہلکے کام نہیں کیونکہ مولانا محمد اسماعیل شہید کے اسکا تابع تھا لیکن دور کے علما مشاہیر اور مجتہدین جو
 ابن تیمیہ کی شان و حقیقت لکھے ہیں مولوی غوث کے چند قولان لکھے تیار ہوں امام حافظ جلال الدین سیوطی ابن تیمیہ کو حکام اور حدیث کے علم میں
 مجتہد تھے ابن اور قطب الوقت امام شعر اوی کا طبقات میں مناقب میں امام حافظ سیوطی کے یہ لکھے ہیں واما قبل السبکی فاجتمع الاجتہاد فی الا
 حکام والحدیث لخلق منهم بن تیمیہ وابن دقین العید والنواوی وقبلة البوشامہ وقبلہ ابن الصلاح واما قبلہ من المتقدمین فکثیر
 جدا یعنی لیکن ان کے سبکی کے بہت مجتہد ہو حکام اور حدیث میں مولوین سے ہی ابن تیمیہ اور ابن دقین العید و نواوی اور ان کے اس کے البوشامہ اور اس کے
 ان کے ابن الصلاح گرا کہ ابن الصلاح کے متقدموں کے مجتہدان بہت سے ہو ہیں انہر اور زین الدین ابن نجیم بحر الرائق میں آپ تہ کے ذکر میں لکھے ہیں
 عبارت یہ ہے وقد بالغ الحافظ عالم المغرب ابو العباس ابن تیمیہ فی تضعیفہ ای حدیث القلیب واطال رحمۃ اللہ تعالیٰ الکلام بالاجتہاد
 هذا الموضع ولا یفتر الحافظ ما أخرجه الدر المنثور عن سالم عن ابيه لصنفه انہر اور علامہ شہر عبد العظیم کی حنفی اپنی کتاب قول الیہ میں ...
 بڑی تعریف و توصیف ابن تیمیہ لکھے ہیں مولوی محمد باقر گاہے اسکا ترجمہ اپنی کتاب القیاط النیام میں لکھا ہے امام کبیر مجتہد کوہ بلند و رسوخ و علم رئیس
 فقہا و محدثین ابو العباس شہرہا بن تیمیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ انہی اور شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شرح مشکات کے باب بیان الخمر و عیدینا رہا کے تہ
 فصل کے بیچ ذیل میں شرح حدیث ابن موسیٰ شعری کے جو ما ابالی شربت الخمر و حدیث هذه الساریۃ دون اللہ ہی شیخ امام علامہ ابو عبد اللہ رحمۃ
 بدر الدین زرکشی شافعی مصری کے سر کا ابو العباس ابن تیمیہ کے اقوال و دین جگہ بطور بیان کئے ہیں دیکھو میں معلوم ہو کہ ابن تیمیہ مال و متبع
 نہیں تھا بلکہ ایسا عالم تھا کہ اسکے قول کو سند و حجت لانا تہ سب کے علما کے پاس دست تھا آپ انصاف شرط ہے کہ یہ مولوی سید محمد علی صاحب
 دامت برکاتہ و فیوضاتہ کی کفر سبب تعریف کرنے عام تھانی مولانا محمد اسماعیل شہید کے جسکو یہ یورپ نژاد وغیرہ ابن تیمیہ کا پیر و فرض کر چکے ہیں

لندنیات رسول میں جو افراط و تفریط ہیں سو اس پر ملا علی قاری کا قول ہے بلال رضی اللہ عنہ کے قصہ کے غلط ہونے کا بیان

ثابت ہوگئی تو امام سیوطی اور عبد العظیم کی حنفی و جزیہ الدین اور مولوی محمد باقر گاہ اور امام محمد عبداللہ زکریا شافعی اور شیخ محمد الحق دہلوی رحمہم اللہ شریعت جو خود ابن تیمیہ کی تعریف و توصیف کئے ہیں اور اسکے اقوال کو مستند کرنے میں سبب بطریق اولیٰ کافر ہو گئے نفوذ باشد منها اور دست بستہ مومہم شیرین قیام کی صورت کھڑے رہنا ایہ اربعہ کے پاس تہی ہی کر کے جو کچھ ہی سو محض غلطی چنانچہ محمد بن اسمعیل عینی کتاب تہذیب الاعتقاد عن ادیان الامم میں لکھے ہیں العبادۃ البدنیۃ کا لقیام والکوع السجود والصوم والطواف المالیۃ کا خراج جز من المال اعتناء الامور مخصصۃ بہ صرفہ فافاد اللہ تعالیٰ بتوحید العبادۃ لایم الا ان یكون الدعاء کلمۃ اللہ تعالیٰ والذی فی السلاسل لا یكون الا اللہ حی و لا استعانة باللہ وحده و

الحوالہ و جمیع انواع العبادت من الخضوع والقیام تذلل الکرکوع السجود والطواف کلا لیکون الا اللہ ومن قبل ذلک الخلق من حی و بیت سرور کان ملکاً و نبیاً اور دنیا و آخرت اور قبرا و حنیفاً اقل اشک فی العبادۃ وان اقربا للہ و عبد فی عبادت جو بدن کھن رکھتی جیسا کہ کھڑے رہنا تصور کیا اور ہم ہونا زمین پر سر ہونا اور روزہ رکھنا اور آسن پائیں پھر نا اور وہ عبادت جو مال سے علاقہ رکھتی جیسا کہ مکان اپنے مال سے اللہ کے حکم موافق خالص شدہ کی واسطہ ہی پس لگانا جانا اللہ تعالیٰ کو توحید عبادت میں کامل نہیں ہوتا مگر جب کہ ہر دعا اللہ ہی مانگے اور معتق ہوئیں اللہ ہی کو پکارا اور یا اللہ ہی چاہئے اور اللہ ہی کے واسطہ ذبح کرے اور سب طرح کی عبادت ان جیسے خضوع اور کھڑے رہنا ذلت و غلری کے ساتھ اور ہم ہونا اور سجدہ کرنا اور نقد ہونا مخصوص شدہ کی واسطہ ہی جب کوئی ان کا خون ایک کام کر لیا کسی خلوق زود یا مرد کے ساتھ خواہ وہ فرشتہ ہو یا غیر ہوا یا شیطان جھار ہو یا قر تو تحقیق اسے شریک کیا عبادت میں اگرچہ وہ اقرار کرے اللہ کا اور زندگی بچا لاداسکی انتہا امام احمد ابن قیم زمار المتعبدین لکھے ہیں صحیح عند صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم الخفی عن القیام وهو جالس کا یعظم الاعمال بعضہا بعض حتی منع من ذلک فی الصلوۃ و غیرہ

دست بستہ مومہم شریف میں قیام کی صورت کے کھڑے رہنے کا بیان

اذا صلی جالساً ان یصلو جالساً و صحیح الا عندہم لکن لا یقولوا علی راسہ وهو جالس مع ان قیامہم للہ کیف اذ کان القیام تعظیماً و عبودیتہ لغیرہ یعنی اور صحیح ہوا حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کہ منع فرمائے ہیں کھڑے رہنے سے جب آپ بیٹھے ہوں جیسا صحیح و ایک دوسری ترائی کے واسطہ کیا کرتے ہیں یہاں تک کہ نازین بھی منع کئے ہیں اور جب آپ نماز بیٹھے کئے تھے تب حکم کئے تھے اصحاب بھی بیٹھے کے ساتھ نماز پڑھیں حالانکہ سب تندرست تھے کہ غلری نہیں رکھتے تھے ہر سو واسطہ تھا کہ آپ بیٹھے ہوا و سب پاس کھڑے ہو رہیں! وجود اسکے کہ قیام انھوں نے اللہ کے واسطہ تھا پھر جب قیام اسکے غیر کی تعظیم اور بندگی کے لئے ہوگا سو کیونکر ہوگا انتہا و امام محمد غزالی یمیای سعادت کے تیسرے رکن کے نوین اصل میں لکھے ہیں و علی رضی اللہ عنہ بیگوید کہ ہر خواہد کہ دفتری رائیہ گود در مردی گود رشتہ و دیگر یادیش دی برای آتہا انتہا و ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ عن العلم کی شرح میں لکھے ہیں ولا یعنی فان الاغنا بک وہ کذا فی المیط والذخیرۃ ولانہ شبیہ الکرکوع الذی یصور من ارکان الصلوۃ فلما لا یجوز ان یسجد احد الا یجوز ان یرکع و کذا القیام علی عشیۃ الوقوف فی الصلوۃ لحدیث من ستر ان یمثل لہ

الرجال قیاماً فلیتوبو مقعدہ من النائمہ ابو داؤد و الترمذی و حسنہ و عن انس قلنا یا رسول اللہ یمجنی بعضنا لبعض قال لا التوب و حسنہ و ابن ماجہ یعنی اور نہ جھکے کیونکہ تحقیق خم ہونا مکروہ ہی اسطر محیط اور خیرہ میں ہی در اس واسطہ کہ تحقیق انھا مشابہت رکھتا ہی رکوع کے ساتھ جو وہ ایک کئی ارکان سے نماز کے پس جیسا وہ انہیں ہی سجدہ کرنا کیسا کیسا واسطہ اسطر و انہیں ہی رکوع کرنا کیسا کیسا لے لے اور اسطر و انہیں کھڑے رہنا کیسا کیسا واسطہ نازین کھڑے رہے رہا کیونکہ حدیث شریف ہی کہ جس شخص کو خوش آئے کہ تصویر کے طرح کھڑے رہیں لوگ شکے ہو و سو تھم لیں اپنا تھکا نا و نازین میں روایت کئے اسکو ابو داؤد و الترمذی و حسنہ لکھا اسکو ترمذی اصلیت کے انس کہے ہم یا رسول اللہ یا جھکین بعض ہمارے سے بعض کئے فرمائے کہ جھکے روایت کئے اسکو ترمذی و حسنہ لکھا اسکو

خود بخود اور ان عاجزانہ اس پر جس لمحے کہ صدر کو بین اختلاف ہی بعضوں کے پاس کو جمع پیشہ کا جھگڑا اور بعضوں کے نزدیک جھگڑا گون کا ہی ہر حال جمع
 جن دن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیارے اس کے غیر تعظیم کے لیے بجا لایا گویا اس کو شریک کرنا ہی خدا کے ساتھ واسطہ قیام کرنا قصہ تعظیم کے، اللہ ہی واسطہ ہی
 قائلو اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں روئے سرہ کے واسطہ اس کی تعظیم کے اور دیکھئے تو گویا شریک کیا اس کو خدا کے ساتھ تعظیم میں چنانچہ اسی لئے منع فرمایا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جس سے کسی کے الگ اس کی تعظیم کے قصہ اور ایسا ہی اصحابوں جو ادا حج ہی ادب سے پاس تھے کسی ایک کا بھی حضور مبارک میں رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہونا اور نماز کی ہمت سے ان حضرت کی تعظیم کے قصہ سے کھرے رہنا کسی جگہ منقول نہیں بلکہ اس میں علیہ السلام دہلی علیہ السلام نے
 مقدسہ روضہ میں جو نیکو وقت الٹے باطن چلنے کے منع میں جذب القلوب کے سولہویں باب کے فصل وداع مسجد نبوی اور دروہ مقدسہ مدطفوی کے کچھ لکھے ہیں کہ بعد
 ہم بر حال تباہی اور تحسرن بر عاقبت میں حضرت شریف وداع میں مقامات طیفی لکھ رہا ہیں وہ بلکہ بطریق کہ معاد مشیت برود و در زیارت آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم یا پس حق را در وقت وداع در آداب شہرہ نہ بخلاف وداع میت اللہ کہ سنت در اینجا در وقت وداع یا پس رفتن ست تاثیر و جد و تواد کہ
 وجدی آن باشد کہ تا در وداع آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ را زاد اللہ تشریفا و تعظیما بچنین ست درج جانعلیٰ کز وہ اند کہ در حضور آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب و وقت وداع بچنین میکرو اللہ تعالیٰ اعلم انہر پس اس سے ثابت ہوا کہ جس کام کو صحابہ نے بھی سکو کیا چاہئے اور یہ بھی ثابت
 ہو گیا کہ تعظیم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی بعد از وفات کے ویسی ہی ہے جو حالت حیات میں تھی اور یہیں پایا گیا کہ بعد از وفات آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کوئی ایک مہینے بلکہ اربعین سے تا بیع تا عین سے جو اہل خیر القرون ہیں مواہر شریف میں دست بستہ نماز کی صورت سے کھرے رہے ہوں اسی
 وہام محمد غزالی وغیرہ مجتہدین لکھے ہیں کہ جو تعظیم کہ حیات میں کرتے تھے بعد از وفات کے بھی اسی قدر کیا چاہئے اور یہی ثابت ہے کہ امام مسکی کی کتاب شہادۃ الاستقام کا قول
 جو لے خیر الزادین لایا ہی سوائیں بھی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا فرمودہ یہ مذکور ہے کہ تحقیق حرمت تعظیم رسول اکرم بعد از وفات بچنان ست کہ حالت حیات
 بعد از شہرہ جب آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اپنی تعظیم کے لئے حضور مقدس میں ایسا قیام نہیں کرتے تھے تو پھر بعد از وفات کے کس طرح کیا جاوے تو یہ خود
 مقبول عید فرما چکے ہیں اس شخص کے حق میں جو بیت رکھتا ہو سطور کے قیام کو لیں التبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از وفات کے بھی کسی ایسے کھرے رہنے کو نہ
 نہ کیسے اور ہر عالم جنانی بظاہر ہی کہ دست بستہ نماز کی ہمت سے حضور مقدس پر کھرے رہنے نہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اور نہ رسول مقبول ارشاد کئے اور تا بعین اور
 تا یہ اور بھی ایسا کرنا حکم کے پس اگر ایک شخص متاخر سے اسکا جواز لکھ دیں تو ہم کو کچھ سنہین اگر مدعی یعنی پورب نژاد اپنے دعوے کے موافق اللہ اعظم
 سنہ سنہ لکھتا تھا تو پھر ان سندوں کو بیان کرنا کیا مان کوں تھا اور جو پورب نژاد لکھا ہی کہ تقویۃ الایمان کی عبارت مذکور سے یہ معلوم ہوتا ہی کہ اسکا
 چاہنا جواز قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی شرک فی العبادت ہی یا یہ بہ بات حرف نہادت اور ذریب کی ہی کیونکہ ادا شعور مند بظاہر ہی کہ استہداد
 توسل ایک ربات ہی در دعا مانگنا اور التجا کرنا اور ادین مانگنا ایک اور بات ہی اور ان دونوں زمین و آسمان کا تفاوت ہی اس لئے کہ مراد مانگنا وغیرہ
 حاجت طلبی کی یا فلان میری فلانی حاجت دو کر یا میرا لاکر کہنا سلسلہ سے دعا مانگنا اور التجا کرنا اور دعا مانگنا اللہ ہی جناب میں مخصوص ہی اور
 اس کے غیر سے شرک اور استہداد و توسل کی صورت یہ ہر ایک الہی میری فلانی حاجت بجزمت یا بطیفیل باب برکت فلان رو کر یا بر لایا یہ کہ ذریب کے ہی فلان
 حضرت میر فلان مقید لاروا حاجت کے لئے جناب باری تعالیٰ میں التجا کیجئے بالاضافہ سے تقویۃ الایمان کی عبارت مذکور میں عہد کیجئے کہ لفظ استہداد یا
 توسل یا مرد کسان مذکور ہی جو اسکو اشراک النبا و تعین داخل کیا کہ سکین مان اس میں صاف یہ مرقوم ہی کہ دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین وہ دنیا
 کی ہر ادین مانگنی انہر یہ حاجت طلبی اللہ کے غیر سے کرنا شرک جماعی ہی اور اس میں کسی کو حکام کی طاقت نہیں اس لئے عاملی کے سنہ ان مذکور نہیں کیا یا روز
 مغرب کے کہ پورب نژاد نے کیا کھیل کھیل کی کاڑوٹی اور عہد بان کے کھر کیا مرد مانگنے وغیرہ کو استہداد و توسل کہ مثلا محقون کو فریب دیتا ہی یہ شہرہ مند و

اگر ایشہ خا کے پیہ کو کسی مکان یا زمان میں فیصلہ دیا ہو تو لازم نہیں آتا کہ وہ مکان تمام زمانوں اور مکانوں میں فیصلہ ہو اور تحقیق غفار و قیوم رضی اللہ عنہ ایک جماعت کو کسی مکان میں جمع آئے ہو اور وہاں نماز کرتے ہو سیکھتے تو دیکھتے کہ سب اس جماعت کو کیا کیسی لگے لگے کہ یہ مکان وہ ہے کہ پیہ خلیفہ اللہ علیہ وآلہ وسلم یہاں نماز پڑھتے تھے پس فرمے عرض اللہ عز و جاہلہ چاہتے ہو یہ بات کہ انہیں غیر مذکور مسجد بنادین اور تعلیم انکی کرین حالانکہ تحقیق تمہارے گھر ہے لوگ اسی سبب ہلاک ہوئیں اور پیہ ابن القیم لکھے ہیں کہ وہ حر کا غایب خود اہل اللہ علیہ وسلم کا عبادت گاہ اور جائز نزد جبرئیل علیہ السلام ہی اور رسول و قرآن ہی وہاں نازل ہوا ہے جو اسکے تمام اصحابوں ایک صحابی بھی اس مکان کی تعلیم کئے اور اسکو اپنا عبادت گاہ بنا لیا پس جب صاحب عاشق رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور شہ روز امت محمدی کو اعمال حسنہ نصیب ہوئی کسی سہی میں سرگرم تھے سو ایک مکرر لکھو جو تھے کہ ان میں سے کئی اور تابعین یا ائمہ اربعہ سے بھی سند نہیں پھر ان کو دونوں کی تعلیم اس قدر کرنا کیونکہ جائز ہو سکے اللہ تو فی حقیر دیو اور سو اس کے جب خلیفہ پاس پنے کے واسطے حرم نہیں ہی تو یہ دہائے کوئی بانی کو نہ مگر کے سر کا تبرک و تمیز بنایا جائے گا اور جو لکھا کی ختم رابر منج آن ہی لیلے قوی یا ضعیف نیست انہیں کیوں ایماندار و منہجو اب تو تم خوب دیکھ چکے کہ تقویۃ الایمان کی ہر بات پر دلائل قوی بلکہ اقوی لکھے اور ان دلیلوں کو اچھی طور سے سمجھو جو بھی لئے پھر اس جھوٹے اور فریبی کے حقین تو فی حق خبر مانگو یا جو کتنا سو کوئی یا حقیقت یہ کہ سارے ہندوستان میں بزرگوں کی قبروں پر ایسے کامان شرک و بدعت کے کیا کرتے ہیں خصوصاً حضرت خواجہ معین الدین چشتی رضی اللہ عنہ کی درگاہ میں کہ ان جگہ کے قتل کوک میلے کیلے بن جائے اور وہاں کے حوض میں کی مچھلی نہیں پکرتے اور جانوروں کو نہ کھانے کرتے اور انکی اطراف کے جنگل کا ادب کرتے اور اتنی سجد و غیرہ شرک و بدعت کے کام سب کر گزرتے جیسے کہ نامک میں قادیانی قدس سرہ کی درگاہ کے بعد انکی لکھا اور چھوٹی ہڈی کی کھیر کو اور دھانے سے شمع کی گھی کو داخل امراض جانکر انکھوں اور منک کو ملتے اور پنے اور دوسروں کے لئے ساتھ بھی لیجاتے اور سکندر باوری کے پانی سے تبرک و تمیز بلکہ داخل امراض کے عقیدے سے ہلتے اور بعضے غائبوں کے واسطے بھی لیجاتے اور وہاں کے اہل کے جھڑ اور چیلے پاس نذران رکھتے اور تسلیماں وغیرہ ہو کر کتان کرتے عرض شرک و بدعت کے کلام کر گزرتے حتی کہ اس سنی کی تعظیم اس قدر کرتے کہ کعبہ شریف کے مقابلے میں ناگو کستین ناگو تیر کہا کرتے ہیں اسلئے مولانا محمد سید علیہ الرحمہ سربک مومک عقیدہ رست ہو نیکی بڑے ہندوستانی میں ایک سالہ حق حق باتوں کا اختصار کی طاس سے غیر بیان کرنے دوسری کتابوں کی سند کے نقطہ آیات و احادیث کی سند پر کہ جنکا انکار کوئی مومن نہیں کر سکا انکھار کے لکھنے اور نام انکا تقویۃ الایمان رکھا اگر اس سید ان مولویوں کو ایسے کیش و فتنہ انگیز خانانہ تواتر اس سالہ ہر مقدس کی اثبات پر مجتہدوں کی کتابوں بھی سیکڑوں سند گدانا ہوا اور جو لکھا ہی کے وار آریہ کریم اذن فی الناس باحی یا کوک دجالا لا الہ الاہ الا میں منع بغیہی شیوینا چہ نزعوم اتا انتہار و درمجالہ اور پتان کے یہ بھی ایک پتان ہی کیونکہ اس آیت کی نص تقویۃ الایمان منصف نے اس کے منع کا جو کہا گیا ہی جو یورپ نہ انہی ایسا لکھا ہی مگر بات یہ ہی کہ لوگ بزرگ قبروں کے پاس شرک و بدعت کے کام کیا کرتے ہیں لیکن قبر کرم کے پاس ایک شرک و بدعت کے نہیں ہو سکے کیونکہ ظاہر میں تو خدا و ماں و باں کے منید کرتے ہیں اور حقیقت میں یہ مجرہ ہی آخرت کی اس کا قبولیت کا جو فرماے ہیں اللہ لا تجعل قبری و نسا ابداً احدیث یعنی اسی امت نہ کر دافر میری کستین اللہ اس دشمن کے کہ پوچھا جاتا ہی اور دوسری بنا جھگڑا میں جو شرک و بدعت ہوا کرتے ہیں سو اس بات میں مولانا شاہ عبدالغفر میرٹھ قدس سرہ سورہ بقرہ کی آیت و عھدا الی ابیہم و اسلمیل ان ظہر البیتی للہا الفین والہا الفین لک لک السجد کی تفسیر کے ذیل میں چار سو پڑھوین صفحہ کے صبح کی غیوب لکھے ہیں کہ اگر کسی قافلہ کا معابد کفار لغتیش غاید کہ شاہ بڑی چڑائی کہ میرد البتہ وضع خواب شد کہ ایہا ورفتن ان مکانات قصد تقرب بخلوقی از خلقات خواہ جاویدہ باشند یا جنوہ جب سانیہ می نمایند و از توجہ ربنا خالق غافل محض اندایں قسم مکانی کہ محض بڑی توجہ الی اللہ میں و تفر باشند از تقاضا دین غیر از خانہ کعبہ و صحرایہ بیت المقدس یا فتنہ می شود و لہذا میں و کوا رالیاقت قبلہ بیدوں حاصل شد پس کسی معابد کفار اگر مشابہتی طرز باقبول و یا صلحا یا چلہ ہا لہا نشان دارند نہ با کعبہ صحرہ شتان منہاد از میں

کیواسا احد صاف کان لایتمبری من البول فی روا تیر المسلم استغفر من البول واما الاخر فان یسئ بالنیة فی اخذ جویذ و طهیر
 فیشقها بخصیفین تم غزیر فی کل قبو واحد قالوا یا رسول اللہ لم صنعت هذا فقال لعلم ان یخفف عنہا ما لم یسیسا سواکے تحت ین شیع عبد
 معلوی قدس سرہ کہے ہیں کہ تسک کنند جماع ین حدیث در انداختن سبزہ و کل و ریجان بر قبو و خطابی کہ از لیلہ اہل علم و قدہ شرح حدیث است این قول
 را رد کردہ است و لہذا حق سبزہ و کل را بر قبو تسک ین حدیث انکار فرود گفتہ کہ این سخن اصل ندارد و صد اول نبود و بعضی گفتہ اند بانی این حدیث و توقیت بر
 تسک آن حضرت شفاعت خواست و تخفیف عذاب پس قبول کردہ از دی تارت تسک شدن آن شاخ و کل لفظ علیا طریقت در بعضی کوکائی گفتہ کہ جرید
 فاصیتی نیت در دفع عذاب بودن مگر برکت دست مبارک جبیل بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتہر اور کسی کتاب ین کہے ہیں کہ است کہ در رسول خدا صلی
 علیہ وآلہ وسلم کسانی را کہ سبیزہ قبو را مسجد یعنی سبیزہ زندگان بجانب قبو بقصد تعظیم چنانکہ گشت و کسانی را کہ میکیزہ چرخا را بر قبو بقصد تعظیم نزد بعضی
 حرام است اگر نہ بقصد تعظیم باشد از جہت اسراف و تضييع و بعضی گویند کہ اگر انجا بگذرد مردم باشند یا در سایہ چرخ کاری میکرند ہند جائز است دین حدیث
 چرخ گرفتن بحیث تبریت بلکہ جہت کار دیگر است کہ قبر در آن منظور نیست اتہر اور کتاب مجموع ین لکھا ہی استیلام القبور و تعظیم اللہ علیہ
 العوم بدعت منکوتہ شنعاء یعنی مجتہد علم و بھی با علمہ تعقل عن الخوا سانیین انہ لا یقبلہ ولا یسجدہ و لایمسہ فامہ عادیہ الضاری
 مع صحۃ النہی عن تعظیم القبور یعنی قبروں کو تسلیم کرنا اور سجدہ دینا جو عام کا علی سو بدعت منکوتہ می از روش کے لایق ہی اس فعل سے کنارہ
 کرنا اور سکے کرنوا کیونکہ منع کرنا بجز خراسان کے علماؤن سے نقل کیا ہی کہ قبر کو نہ بوسہ دینا اور نہ مسج کرنا اور نہ چھونا کیونکہ بر عادت ہی نصاری لکھا لاکہ
 قبروں کی تعظیم سے بھی ثابت ہی در احیاء العلم ین لکھا ہی المستحب زیارۃ القبور ان یقف مستد بالقبولہ مستقبلا لوجوہ الیت وان
 یسلم علیہ ولا یمسح القبری لا یتنبہ ولا یمسک فان ذلک من عادات الضاری اتہر اور ایسا ہی عبدالحق محدث شرح مشکوٰۃ ین کہے ہیں
 در جہل آداب یاوت تسک کر دی بجانب قبر و است بجانب قبلہ مقابل روی میت بالیتند سلام شہ مسج کنند قبر پر است و بوشہ سزا و مضمی نشو و ردی کا
 ناکہ کہ ین عادت نصارت اتہر اور فتاوی فرید شاہی ین لکھا ہی عوام کو رومی بود بر مقابر ہی ہند و بر مقابر گذر ین جملہ حرام است اتہر اور
 قاضی زین الدین فتوی ین جبراسلمی غریزی کہن ہو ین لکھا ہی یمنی خلاف و چادر پوشانیدن بر قبور و سایان بسن برود اتہر اور نقاب الای
 ین لکھا ہی تسبیحہ القبر غیر مشروع اصل فی حق الرجال و بعد تشویشہ اللہ فی حق النساء و مولی علیہ السلام بقبر جمل قدس سبحی صاف
 یعنی اور قبر پر چادر آنا مشروع ہی بالکل مردوں کے حقین اور شیائ دست کے بعد عورتوں کے حق ین اور گذر کے علی علیہ السلام قبر پر ایک شخص کے
 جواس پر چادر آنا سے سوا سکونہ کئے اتہر اور ایسا ہی فتاوی مطالب المؤمنین بھی لکھا ہی اور سارہ تحفہ المؤمنین ین لکھا ہی
 فرمودہ رسول شکارا من نیر برادرم شمارا ہرگز نہ عبادتم نمایند فی غوث نہ قطب انبیا را ہم من مشکل خود نمی کشایم ہم بر غیر را کجا
 یارا ہم طاقت نبودہ سوا ایزد ہم درویش و فقیر و ادیارا ہم کار صلحا دعاست لیکن ہم تبدیل نمیکندہ قنارا ہم جز حق نبود کہ دست گیر ہم
 مسکین و غریب بی نوارا ہم جز ذات خدا پیش دیگر ہم ہرگز نہ برید ما جارا ہم تو بندہ بندگان چرامی ہم بگذاشتہ در خدا را ہم
 حاجت طلبی بغیر مولا ہم عیب ست غلام با و نارا ہم فرمود خدا کہ مژہ کہم نشیند گی ز کس ندارد ہم فرما و کنید آن خدا را ہم
 کان میشو و تزود عارا ہم تابوت و نشان قبر و نیزہ ہم این جملہ مثل سنگ عارا ہم و قبر بود سوال اعمال ہم پرسند نہ عال کر بلا را ہم
 حیف کہ عالمان این دہر ہم کردند شمار خود دعا را ہم قرآن و حدیث را پوشند ہم تبدیل کنند دعا را ہم مشرک شد نہ اند و مشایخ
 گیرند برای زور یا را ہم گویند کی شمشوہ حق ہم باید کہ کنید مسجد ما ما انی مومن پاک ین سلا ہم گوشتہ رہ رضا را ہم

قرآن و حدیث را بر سر یک کلام ماسوا را با انہر و شاہ عبدالغیر سورہ بقرہ کی تفسیر ایک سو تیرہ سوین صفحہ میں تفصیل میں اشراک فی العبادت کے اوج
 کے لکھے ہیں چہارم پیر پرستان گویند چون مرد بزرگی کہ بسبب کمال ریاضت و مجاہدہ مخالف الدعوات و مقبول الشفاعت خدا شدہ بوزیرین جہان میگزد و صوح اور اتق
 عظیم و دسویں بس غنیم ہم میر ہر کہ صورت اور برنخ ساز یاد کوکان نشست بر خاست و یا گور و سجود تل تمام غایہ روح و سبب و اطلاق بر آن مطلع شود و
 دنیا و آخرت در حق او شفاعت نماید انہر و طریقہ حمیدہ کا دشمن ازینے زور و زامیہ مجتہد ثانی اسلمی عالمی نبی سفینۃ النجات کے تین سو چوبیسویں صفحہ میں لکھا چاہیہ
 و انت کہ فعلی یا تعدل آن بجزم کہ مشرب باشد با کفار دین و دستہ ہائی او کلام شریعت و استحقاق ہر چیز کہ تعظیمش از راہ دین و شرع حب باشد منافی ایمان است
 لہذا ارت کفر مشرکہ و شیوہ از جہل او است سجدہ کردن غیر خدا تعالیٰ از مخلوقات اگرچہ غیر ہمہ بایا و غیر نفایشان و ہر چند کہ از بہت تعظیم و بخت بود بیل قول و بجا
 لا تسجد للشمس ولا القمر و اسجدوا لله الذی خلقن انکم یا الالعبون لینے سفید چہ خود لرزین از ہر جانب از برای ماہ بلکہ سفید سر و چہ خود
 بر زمین از غایت شمع و تذلل و نماز و در سجدہ ہائی شرعیہ و دیگرہ پروردگار عالم از

بہ تعظیم و تبحر کہ اوست متقی

بہ تعظیم و تبحر کہ اوست متقی
 از تسامہا و دین و ہر چند از قرآن و کتب سارگان و علمہ و روح و عقل و نفوس و جوارہ و جہاں و دلیہ ہمہ پیش آفیدہ اوست و بدلیل این خبر من سجدہ یعنی
 آدم فقہ گویند کہ سجدہ بآدمیان پس تحقیق کا ذکر دو پس سجدہ کردن عوام بر شدن خود یا بر سر خویش یا ہر کسی کہ تعظیمش واجب یا چون ملو و پر کفر و ہر جسکیہ
 بر زمین رسد انہر ظاہر ہے کہ تعظیم یا تبحر کے لئے اپنے مرشد و مولا و اپنے بستر و کونجہ و کونجہ کا فرزند تو سجدہ لینے و او بستر کہ جسکی تعظیم جائز اور کسی
 اثبات برادر ہر کہ اصل با مان مخالف قرآن و حدیث کی بیان کرتی او را سجدہ کر کے طریقی او را کافر بنون معاذا اللہ پس ایسے لوگوں کے لئے لکھے اور کہے اور
 نشانہ لو کہ اسلماؤنکے پاس کب اعتبار ہے اوتین سو تیرہ سوین صفحہ سے چھترین صفحہ تک لکھا ہے **و** فی النمل اگر چہ انیان خواہند کہ کہ سر موی از جہان کا

بہ ورنہ باشد چنان را و ات ادم خوان کا ستن ہری یک موٹ و علاوہ برین انکہ ارتکاب معاصی کما یرو بخالف شرع ہا و ان رسوم و عادات سہل دست
 می انگارند و بیچ پر آبان نمیکند و بیچ باکی در سے از ان نمیکند و حال انکہ استخفاف معاصی و احتمال ان کفر است و مقضیہ ایمان خوف حشیت خداست فی الجملہ
 کہ الایمان بین الخوف والرجا و قولیت ما نور و یلیست شہو این کما یرو فروع فاسد بسا یاند و بشمار کہ استیعاب انہم دین سا کہ بجائے نداد و بنا بر مثل حنیفہ خرافا
 را و بجا ذکر میکند مشا رسوم کلام کہ چند زواجر اقام بر ملا و از ان زیادت نقصان بر خیزد رسوم چون امور اجنبہ نزد ایشان بشند کہ اگر چیزی از ان ترک شود احیاناً
 و گزندی در ان بحکم اتفاق با نشان رسد نسبت کن از ان ترک ان رسم معتقدہ شوند با و بار دیگر استراحت از ترک ان دین اعتقاد داشت جدا و خود را عقدا و کفا
 و مخالف کہ دست و استماع امت چنانکہ خدا تعالیٰ دین آید کہ یہ میفرماید کہ مومن و مؤمنین اعتقاد داشتن واجب قل لا یصلیبا الا حکمت اللہ لا یصلیبا

و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون یعنی ہرگز نخواستہ ایمید مارا گزندی جزا کہ خدا تعالیٰ نصیب کردہ او را و روح محفوظ و حق و اوستہ از ان ہرگز تفاوت و تغیر نخواہد شد
 اوست متعرف مؤثر در خلق و ایجاد احوال و اوست مددگار و ناصر ہر توکل کہبتہ مومنین کہ مقتضای ایمان ہیں است و نشان مومنین چنین باشد و این امر
 از اسباب ہمہ ہم سفید پیش از انکہ از اسباب ظنیہ و قطعیہ شود تا رعایت آن فراموش نہ و از جملہ آن رسوم فواحہ بزرگان و چون عرس محمد و اعراس بزرگان دیگر کہ از
 نفوس خوف ضرر دارند و بکون آن امید نفع و مالکد فاحہ آن بزرگ اگر خالصا متذکرہ باشد از اب بر آن در آخرت مرتب خواہد شد و گرنہ ہیچ سودمند میگردد
 نہ و دنیا و نہ در آخرت بلکہ زبان کا شود اگر نہ بیت قضائی حاشا خورد و حصول مراد از ان بزرگ بسبب آن محفوظ و در کہ خسار و دنیا و ضرر و آخرت برای خود

اند و ختمہ باشد پس مین تقدیر کردند ان نفع خواستن و بسبب آن از گزشتہ رسیدہ ہوگی و چہرزی بہت کواصلان مومنین نیست و از ان بعد رسوم ہم
 بہت کہ در تمامی عوام و خاص شایع و ذائع شدہ از ہم امور نظر ایشان کنندہ و حال انکہ در شرع ہیچ اصلے ندارد و بلکہ دین و ایمان ہم را بر باد میدہم و فاسد و مخدوم
 امام حسین رضی اللہ عنہ بصلوات مایہ و مدینہ بخت دلی خالصا اللہ تعالیٰ غایتہ الامم انکہ مسخر نبود و مستحق چون بشا بدین منکرات و غلبہ آن کہ نشان

بغایت رسیده و با احتشام نهایت کثیف و بوجہ چند احوال که نشاندین چیزها چون تو اسیت الفصاف و فعل مشابہت بت پرستان و تعظیم و توقیر آن که کفر است
 شنیع و عدم سرفرازی کردن آن مصارف بجا از کثرت روشنی مشعلها و چراغها و دادن مال عساکران به جای عیادت که سخت حرام باشد سیم پوشیدن لباسها
 سبز و سیاه و بسین اذباب طویل و پشت و انداختن رشتہای سبز و سرخ و دگرگوشت چہام تشبہ تشکیل با نوح و اسام و انوک و ہزارا لہو و لب و خنجر و شمشیر
 بدین و کتا و بست و مسلین و دم و گنوشتن اہل اصلاح و عیون و غور و غش و شر و در ترکیب کردن ازین و ایمان با کمال دست شستن بہت و بیج صاحب
 و حیاء از اندازد و گوارا کند و این ہمہ ضلالتی است مفرط و جہالتی است لزج و در گذشتہ و کوشش بلوغ و تفریز و ناری از سینه کوبی و در شہ خوانی و بدگوئی
 بزرگان کہ زیادہ تر از عبادات و دلان اہتمام میکند علاوہ بر آن ضلالت است آغشتہ شود استقباحتش کجا باقی ماند و این کفریات بسیار و منکرات پست
 اگر یک اصل منسوب باشد بمبدل کفر غلیظ گردد و آری بن و ایمان با کمال و دست میزد و در کتاب انواع کفر و فوق السبب آن لازم میگردد و بخین دوستی بہرہ از
 بزرگان دین و پست و بر آن متوقع توان آخرت بود چہ گریست بی نہایت اعانہ اللہ من شروہ النفس من اغواء الشیطان و این حرکات و افعال
 مذکورہ افعال شنیعہ فی الحقیقت با تابع ہوائی نفس خبیثہ ایشان است نہ از راہ محبت و دوستی آن بزرگان باشد نہ تہر و کفیی کہ تا بومان و غیرہ بنانہ او کفر
 کہ نیکو فضاہت پرستی کہ ساتھ تشبیہ و یابی اورشادی بیادہ اور فاختہ عرسان و غیرہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کہ فاختہ و غیرہ مومن اور کا مومنن ایسا عقائد
 فاسد رکعتی کہ کافرون کہ اعتقاد کہ ساتھ برابر کردی پس بجز کفر آذی قدرت و غیرہ لوگ ایسے رسمان اور کا مان کہتے ہین مو کافر اور بت پرست ہوتے
 ہین و اکھدہ ایسے بت پرستان خدایت کو کافر کہتے ہین وہی مثال کہ کہتے آپ لکھے اور کو اور کسی کتاب کہتے تین سو اسی بر یا بخین صفی سے چھوٹین
 صفی تک لکھا ہی و از منکرات غلیظہ عر اس بزرگان و اہل دول است بوجہیکہ درین زمانہ شیوع اردوار افروختن چیز اچھا ہی بسیار و نوا حقن نوبت و اہل
 مزایم و کوفتن و خوف بذکر و قصیدہ و مالدین و درین آن مع غلاف تبرک تمام و خواندن اشعار بنجہ و تقسیم و بجز کردن بقبور و بنشینن بت سجدہ
 کردن برخی علوم نادان و مانند آن از منکرات قبیحہ و بدعات شنیعہ کہ برخی از ان از کیا برو کفر باشند و حدیث شریف بر سجدہ کتدہ قبر لعنت وارد
 لعن اللہ علیہم و آلہم و انصارہم و اتخذا و قبور انبیاء علیہم السلام و این سبب کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتو کردن قبر شریف خود و
 فرمودہ کہ اگر سجدہ کردن بقبور انبیاء موجب لعنت شود و اگر کفر باشد سجدہ کردن بقبور غیر آن حضرت بطریق اولی مقتضی کفر و سبب لعنت گرد و قطع نظر از آنکہ خلاف
 شرع است سجدہ بقبر محفل نیست چون کا پرستی زیرا کہ در ظاہر خاک تودہ میش نیست و قطعیش لذتہ باشد کہ اگر فرقہ فلان بزرگ است و خودش عالم
 حیات مستحق سجدہ و از بہت تعظیم خود پس از حلت ہیجان است انہر اور ایک سو ستائسین صفین لکھا ہی اما رسومات بدیعہ و رفولج و زیارات بقور کعوام
 از جہل و نادانی بعمل میارند و در مذہب بودن آن از مذہب شریف بیج تشکی نیست ترک آن برومن واجب و زجر آن ہر مسلم را لازم اتیر اور کیا طرفیات
 ہی کتاب ہی ایسا لکھے ہین چہ آپ خود بر سر مرد قطع ہن کہ نواہین مرحومین کہ عرسون کہ روز جویہ سبب بدخان فعل واجب کہ طور بر سر انجام پاتے ہین
 ان بقرون پر کی بدعتی مجسین جاہل و نادان کہ سیرکاشتریک ہر ضلالت ہین پر تہ ہین نائب مختار کہ زجر نکاتو کیا ذکر اور کیا منہ ہم جو بزرگ ایسی
 بدعتی مجسین موافق حکم خدا و رسول کہ شریک شہود اور اسکو منع کرے تو اسکے دشمن ہن ہا شکوہ ملی کہتے ہن صاحب ظاہر ہی کہ وہاب نام اللہ تھا
 کا ہی اور اللہ و رسول کہ کم پر چلنے والو کو اللہ و کہتے ہین پس بائی یعنی اللہ و نام پانچ ہین ہن ہا کو جو پولیان اور مشایخان کہ خلاف حکم خدا و رسول
 نواب نائب خدائی تعیت سے ان بدعتی کامون اور خلاف شرع باقون ہن شریک ہما ہوتے ہین سونو بائی مذہب و ہا اور مجری دینوالان کہ رہے ہین
 لوگ لتاع رسول پر جان و خود لوگ حقین کہ کہن تو کیا اعتبار جیسے رافضیان اہل سنت و جماعت کہ دشمن اہل بیت کہتے ہین اور تین سونو بر یا بخین
 صفین لکھا ہی از جہل منکرات غلیظہ دشمن کا کہاست و چونہا دانہ افتن طوق و مانند آن مذکور تیر ہا و ہر دو بائی پوشیدن تہما کہو دکلاں

کل ما بقراہ من صر من الانبیاء حتی قیة اما من الشافعی التي بناها بعض الملوك وینفی لكل احد عدم ذلك ما لم یحس منه ففسدة
 قیة الدفع علی الامام احد من کلام ابن رفة الصالح یعنی اگر بنایا یعنی گھربنا یا نفس قبر کو یا دیوار بنایا یا قبة بنایا یا کسی مسجد جو کچھ گورستان
 میں نہ پایا جاوے جب کہ راہ سے نیے توڑنا اسکا واجب ہی جیسا کہ مجمع کی کتاب میں ہی سبب سکے کہ اس میں جگہ کا کتا نا ہی یا وجود اسکے کہ میت گنگی
 پر ہی مکان باقی رہ جاتا ہی پر اتنی جگہ لوگوں کے کام نہیں آتی اور مرقہ نقوی دہلوی ایک جماعت دے دینے کا ان سب بناؤں کو جو مرقہ نقوی میں تھے
 یہاں تک کہ ہمارا نام شافعی کا بھی جسکو بنایا تھا کہی بادشاہ نے اوپر جائے برسیکو کہ وہاں اسکو جنیک کہ اسے اندیشہ فساد پر نہ کیا نہ ہو چکا ہو سکون
 کہ نام پر جو یہ حکم لے گیا ہی ابن رفة کی کلام سے جو صلح میں لکھا ہی تہر اور امام العلماء ابن القیم زالمعادین لکھے ہیں حلق الواسق ثلثة
 انواع احدھا انسک وقوبہ والثانی بدعة وشرک والثالث حاجۃ ودواء فالاول الخلق فی احد الشکین الحج والذیہ والثانی
 حلق الواسق غیر اللہ کا افعال المریدون لیسو یختم فیقول انا خلقت واسی لغلان وانت خلقتہ لغلان وهذا بمنزلة ان یقول
 سجدت لغلان فان حلق الواسق خضوع وعبودية وتذل ولهذا کان من تمام الحج وانہ عند الشافعی دکن من امر کا فہ لا یتیم
 الابد فان وضع النواصی من یدی رجا خضوعا للعلیہ وتذلل لغیرہ وهو من المبلغ انواع العبودیۃ ولهذا كانت العرب
 اذا زادت اذلال الالاسیر منهم رقتہ خلقا اسلہ واطلقہ فجاہ شیخ الضلال والمراد من العبودیۃ الذین اسلمت
 علی الشریک والبدعة فاذا من مرید یم ان یتعبد لہم فمرید الحکم حق ورسولہم لہم کما فیہا لہم السجود لہم ونسوا
 لہم ان یندو لہم ویحلفوا باسمائہم وهذا هو اتخاذہم اویا والہ من دون اللہ واشرف العبودیۃ عبودیۃ الصلوۃ
 وقد تبا سہا الشیوخ المستحسنون بالعلماء الجبابرة فاخذ الشیوخ اشرف ما فیہا وهو السجود واخذ المتشبعون بالعلماء منها الذکر
 فاذا اتی بعضهم بعضا ذکر لہ کما یروی المصلی لربہ سواہ واخذ الجبابرة منها القیام فقیم الا حوالہ العیاد علیہم عبودیۃ لہم
 وہم جلوس قلیہ صلی اللہ علیہ واللہ وسلم عن هذا الامور الثلاثة علی التقصیل الخالعة صریحہ قلیہ عن السجود لغير
 وقال لا ینبغی لاحد ان یسجد لاحد واقر علی ما ذلما سجد لہ وقال ملہ وتحیم هذا معلوم من دینہ بالضرورة
 وقد سمع عنہ اند فیہ لہ الذکر بل یحیی لہ قال لا الحدیث والیضا لا تخاف عند الخیۃ سجدوہ قولہ تعالیٰ فادخلوا الباب سجدا
 محضین ولا تنزلوا لیکن الذکر علی النہی وصح عنہ صلی اللہ علیہ واللہ وسلم النہی جالس ان یصلو او یجلسوا دہم احوال العذر لہم
 انما یقوموا علی راسہ وهو جالس مع ان قیامہم للہ فیکف اذا کان القیام تقظیما وعبودیۃ لغيرہ والمقصود ان النقص الجاہلیۃ
 الصالۃ اسقطت عبودیۃ اللہ سبحانہ واشترکت فیہا من یعطیہ من الخلق فسجدت لغير اللہ وکبرت لہ وقامت بین یدیہ
 قیام الصلوۃ خلقت لغيرہ وفدہمت لغيرہ وذبح لغيرہ وطاعت لغيرہ وعظمتہ بالحب والخوف والرجاء والطاعة کما یعظم
 الخالق وسوت من تعبد من الخلق من رب العالمین وهو لا یحکم المضادون لدعوة الرسول وہم الذین برہم یعدلون وہم
 الذین قال تعالیٰ فہم ومن الناس من یتخذ من دون اللہ اندادا یحبونہم حب للہ وهذا کلہ من الشریک وان اللہ لا یغفر
 لہم شیئاً بلہ یعنی مرشد ہونا میں تم پر ایک عبادت اور قرب و مراد بت و ترک تیسرے صورت اور علی سہل اس مرشد ہونا ہی سوچ
 میں اور غیر میں اور وہ سہل اس مرشد ہونا ہی سوچ کے سوا کسی اور کے واسطے جیسا میرا ان میں ہر ایک کے واسطے کیا کرتے ہیں پس ہوتا ہی
 کہ

منذ هو ما عاجز ولا ورندگی اور خورای ہی اور اسی واسطے سر نہ دھولے پر حج کا تمام ہونا ٹھہرا ہی اور شافعی کے پاس سر نہ دھونا ایک کن ہی یکنون سے حج جو تمام نہیں ہوتا حج بدن اُسکے چہرہ پر کر رکھا پیشانیوں کے بال اپنے پرور دگلا کے سامنے عاجزی سے اُسکی عظمت کے لئے اور اپنے کو ذلیل کرنا اُسکی عزت کے سامنے سو یہ بندگیوں میں بری بندگی ہی اور اسی واسطے عرب کو جب کسی قیدی کو ذلت دیکے آزاد کرنا چاہتے تھے تو اسکا سر نہ دھوا کے چھوڑ دیتے پھر گراہ مشایخ اور خدائی میں دھنسے لگا کہ بنیاد انکی مشیت کی شرک و بد پر ہی سوائے تو چاہئے کہ اپنے مریض سے اپنا پو جا کر ادین تو انھوں کو اپنے واسطے سزا اچھا ہی کر کے بتلائے جیسا اپنے کو سزا کرنا اور اپنے واسطے ذرا مانا اور اپنے ناموں پر قسم کھانا اچھا ہی کر کے بتلائے تھے یہی تو اللہ کے سوا کسی کو انبار اور معبود ٹھہرنا ہی اور خدا کے بہتر بندگی ہی سوزنا ہی اسکو تو بابت لئے مشایخ اور علما کو بھیسوا اور مسکراں پس شاہانِ حسین کی بہتر جز کو جو مسجد ہی بنی نظم واسطے مقرر کئے اور جب عالمین رکوع کو اپنی تعظیم کا رکن ٹھہر اچھا چہ جب ایک دوسرے سے تو آپس میں رکوع کیا کرتے جیسا مانا ہی اپنے رب کے لئے رکوع کرتا ہی اور مسکراں اُمسین سے قیام کو لیلے سو غلام اور غیر غلام اُنکے حضور کھڑے رہا کرتے ہیں اور آپ بھی ہو کھڑے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو لائینوں کا کو سے تفصیل وار منہ کے ہیں پھر ان کا کو لگو کیا کہ اصناف مخالفت ہی ان حکمران سے جو منع فرمائے ہیں اللہ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرنے کے لئے اور فرمائے ہیں کہ نہیں چا کیسکو سجدہ کرے کیسکو اور منہ کے حضرت معاذ کو جب انوں حضرت کو سجدہ کئے اور فرمائے مہدیعے باز رہ اور اسکا حرام ہونا دین مہدی میں بالضرورت معلوم ہی اور صحیح ہو چکا ہی کسی نے حضرت سے عرض کیا کہ آدمی کسی ملاقات کرے تو کیا اس کے لئے خم بٹھائے تو فرمائے کہ نہیں اور بھی بہرہ کہ خم ہونا اسلام وقت سجدہ ہی کرنا ہی اور اسی باب میں حج اللہ تعالیٰ فرمایا داخل الباب سجد یعنی پھر داخل ہو دروازہ میں سجدہ کرتے سو بیٹھے جھکے ہو نہیں تو پیشانی زمین پر رکھے ہو گھنسا ممکن نہیں اور صحیح ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ منع نہیں کھڑے رہنے سے جب بیٹھے ہوں جیسا حج والے ایک دوسرے کی برائی کہ واسطے کیا کرتے ہیں یہاں تلک نماز میں بھی منع کئے ہیں اور جب آپ نماز بیٹھے کئے تھے تب حکم کئے تھے اصحاب کو بھی بیٹھے ساتھ نماز پڑھیں حالانکہ وہ سب تندرست تھے کچھ عذر نہیں رکھتے تھے یہ سوا واسطے تھا کہ آپ بیٹھے ہو اور سب پاس کھڑے ہو زمین باوجود اس کے کہ قیام انھوں کا اللہ کے واسطے تھا پھر جب قیام اُنکے غیر کی تعظیم اور بندگی کے لئے ہوگا سو کو کر ہوگا اور عقود بات کا یہ ہی کہ نفعان جاہلیت بھرے ہو کر ان اللہ سبحانہ کی بندگی کو چھوڑ دیکر خلق اللہ میں سے جسکی برائی نہ تھے سو اُسکو اس بندگی میں شریک کر دئے تو خیر کو سجدہ کرنے اور رکوع کرنا اور قیام کرنے لگا جیسا نماز میں قیام کرتے ہیں اور تم کھلنے لگے غیر پر اور زور کرنے لگے غیر کی اور بیچ کرنے لگے غیر کے واسطے اور اللہ کے گھر کے سوا دوسرے مکان آسن پاس بھرنے لگا اور زمانے لگے محبت اور دار امید اور فرمان برداری کے ساتھ غیر کو جیسا براتے ہیں حالی کو اور جن مخلوق کو کہ آپ چاہتے ہیں سو انکو اب العالمین کے برابر ٹھہرا ہے ہیں اور ہی لوگ سولوں کی دعوت کے خلاف ہیں اور ہی لوگ اپنے رب کے ساتھ دوسرے کو برابر کرتے ہیں اور ہی لوگ کہ ہیں جو فرمایا اللہ تعالیٰ انکے حق میں ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً ليحبهنهم كحب الله يعني اور بعض لوگ ٹھہراتے ہیں اللہ کے غیر کو شریکان اُنکے محبت رکھتے ہیں انکی محبتی اللہ کی اور یہ سب شرک کی قسم ہی اور قرآن میں بخدا اللہ تعالیٰ اللہ کہ شرک ٹھہرا جاوے

فصل ومنہا ان لا یجوز اقامہ موضع الشکر والطواغیت بعد القدرۃ علی حدہا وابطال الصایو ما واصل فافہا مشایخ و حد الکفر والشکر وھی اعظم المنکرات فلا یجوز الہوا علیہا مع القدرۃ الذہن وکذا حکم المشاہد الہی بنیت علی القیوم الہی اللہ او ثانا واطواغیت یعبد من دون اللہ والاحجار الہی یقصد للتعظیم والتبرک والندۃ والتقبیل لا یجوز ابقاء شیء منها علی وجه الاصل مع القدرۃ علی انہ التبرک وکیف منہا بمنزلة اللات والعزی وعبادۃ الثالثة الاخری و اعظم شرک ما عندہا وھا وانا واللہ المستعان ولہم من احد من امریاب هذه الطواغیت یعتقدنہا انها تخلق وتزک وتحمی واما کانوا یفعلون لہا وعندہا یفعلہ

اور مولانا شاہ عبدالعزیز محدث قدس سرہ سورہ بقرہ کی تفسیر کے ایک سو چوبیسویں صفحہ میں لکھے ہیں درجیہ باید دانست کہ چنانچہ عبادت خدا مطلقاً شرک کفر است اطاعت غیر او تعالیٰ نیز بالاستقلال کفر است معنی اطاعت غیر بالاستقلال انست کہ اور اسلئے احکام اوستہ ریفقہ طاہر اندر گردن اندازد و تعلیل و لازم شمار دو با وجود ظہور مخالفت حکم او با حکم او تعالیٰ دست از اتباع او بردارد وین ہم نوعی است از اتحاد اذانہ کہ ذر آید اتحاد و اجسام ہم و دھبائهم ارباباھن دون اللہ و مسیح ابن مویم کو پیش آن فرمودہ اند تہم درستی کتاب کے پانوںیاسی صفحہ سے اسی تک مرقوم ہی بالجلہ محبت بندہ را باخلی خود از قبیل محبتہا لیکہ مبنی بر عرضی و تصور نفی ضرر و توقع حصول شیائے نافعہ نہ تاویل ظواہر آیات و احادیث قدم بنایہ ہاد و لہندہ و معرض عنان بنا شدہ کہ بحجہ ہم کج اللہ زیرا کہ محبت مخلوقات رنگی دیگر دارد و محبت خالق رنگی دیگر بلکہ اگر از حال محبت کسانیکہ مخلوقات را عثمائی خدمت سازند و محبت باور بر میکنند نیک لکن انیم اللہ ان محبت ایشان از مبنی بر خیال انتفاعی و امتدادی نیست حاجت خواہیم یافت اگر چہ اہل این محبت ہم ذات پاک حضرت حی اللیوت است از مخلوقات لیکن این گروہ شاخہ مجاہبی بر بصیرت محکم گشتہ و بخیر و تعالیٰ توت امداد را معتقد میشوند و او تعالیٰ را حلیم بردہ می فہمند و از غیرت او شدت عقوبت دینی ترسند و لوی بی یعنی و اگر بابتہ الذین ظلموا یعنی کسانیکہ ستم میکنند گرفتہ ہستایان ہای خود و برابر اسحق انہا بود زندہ و قرابین و عبادت طاعت محبت ازین من العذاب یعنی عتق کی بی بند عذاب الہی را در دنیا با آمدن مصیبتی یا شدہ و مرضی یا غلبہ فقری در آن وقت متوقع امداد آن چیز شای کہ بکار باریا بند ازین عذاب را خلاص کند و جب توقع این واقع نمیشود ان القوۃ للہ جمیعاً یعنی این مضمون را کہ قدرت و قوت محض برای خداست جمیع امور سچ چیز از مال و فرزند و یار و دوست و بادشاہ و ہر دیم و غیر ہم و پیر و فرشتہ و پیری بدون حکم او نمی توانند کرد و اگر بالفرض انہا را قوت ہم ی بود برابر اسحق انہا با خدا ہرگز را نبود زیرا کہ خدا تعالیٰ بخیر است از ہر ابر کردن : مخلوق او با او و غضب میآید و آن اللہ شدید العذاب یعنی و آنکہ طاعت است عقوبت او البتہ از عثمائیان خود و بدو در می شد بلکہ ہزار میکشند لیکن انہا در وقت ہم این ہر مضمون را نمایند بلکہ عذاب الہی را بر ناخوشی عثمائیان و شتم نمائی انہا بر مقصوری کہ در ادای بندہ و قرابین و طاعت و عبادت و محبت انہا کردہ اند حتی نمایند زیادہ تر در رضا و چاہو بی انہا میکشند آدمی قفسے خوانندہ کہ ایشان را فائدہ نخبہ امداد و اذیت اللہ الذین اتبعوا یعنی و عتق کی نیز از خوانندگشت کسانیکہ متوجع شدہ بودند و بفرمودہ انہا مردم عثمائیان برای خدا گرفتہ مانند پیشوایان گمراہی میدان و حکام میدان و سالہین و سواد زندہ من الذین اتبعوا یعنی از مردم کہ تابع ایشان شدہ و کفر افتادہ بودند ایشان در دنیا ہر گرم بازاری خود عذہای باطل ہر دم میدند و میگفتند کہ اگر در آخرت شمار فرسیں فرزند ما ست در وقت پہلوئی خواہند کرد و خواہند گفت کہ از ایشان واقف نیستیم ایشان را باین کفر مشوہ نادیم تا تحمل بارہ از عذاب ایشان لازم نیاید لیکن این پہلوئی کردن و تبر خواندن انہا را ہم فائدہ نخواہد کرد زیرا کہ حق تعالیٰ علام الغیوب است بر فضل او گمراہ کردن ایشان مطلق است ایشان را حمل نخواہد گداشت بلکہ سزای خود خواہند یافت و در اعمال العذاب یعنی در بند عذاب از بہت اصل او گمراہ کردن حقایق نیز و لقطع لہم الحساب یعنی و گسستہ شود حق ایشان ہمہ حساب خلاص جہت بہت و متبوعیت و ہر قرابت و دوستی و جدا انکار و تبر او گریز و چہ ہو و دواتی بر تہا و تعاون کہ در دنیا ہم بستہ بودند و چون تابعان و پیروان خواہند دید کہ معنویان ما از مدد گاری با پہلوئی کر کہ در وقت خواہند داشت کہ گرفتہ عثمائیان محض خطا بود و قدرت و قوت محض برای خداست در ہر چیز و الا مغویا ما آن عثمائیان مدد میکنند و انہا از اگر نیکو نشو و نریز خوانند کہ حق تعالیٰ ہر چند حلیم و بردبار است اما غیر است و از شدت غیرت او شدت عتاب است کہ معنویان ما باین مرتد از ان ہر اسان شدہ خود از انکارہ میکشند لیکن بہتین این ہر دو مضمون در آن وقت صحیح سود نخواہد داد و ناچار است تا مسخ خواہند گردید انتہر ای یار و ان آیتوں اور تفسیر کے مضمون کو خوب سوچو اور کہیں دھوکے میں مت پڑو اور دیکھئے کہ یہ حال بعینہ اس کے

کے بعد عتی مولویوں اور شیخوں کا یہی کہ قطع نظر دلیہ عقائد ان رکھنے کے ظاہر آیات و احادیث میں تاویلات کرتے ہیں اور سید واعظ کے
 کے میدوں کو ترغیب جمعیت کی دیکھتے ہیں کہ اسکا عذاب کیہ ہو تو ہمارے گردن پر ہی افسوس لیے حال عصیان کے نیچے کیا بچا نقطہ لگ گیا
 یہ عکس شدہ بہت نام زبکی کا فوراً اور اپنے میدوں کو ترک کفر کے کاموین بھینسا کے کہتے ہیں کہ ہم دنیا اور آخرت میں تمھارے
 مددگار ہو گئے اور بچاؤ کے خلیفہ اسے میدوں کھینڈ کر اکثر جاہلان اور فہم ان کو گراؤ کے قریب میں آجاتے ہیں لیکن آخر وہ سے دو گروہ بر عزت
 گرفتار ہو جائیں گے اور تبارک کے سپار کی تفسیر کے دو سو پہلے صفحہ میں لکھے ہیں چنانچہ در حدیث شریف وارد ہے کہ لا یزال عبد یلقی بآلہ النور
 حتی احببہ فاذا احببہ کت سمعہ الذی سیمع بی و بصرو الذی یبصر بی و ید الذی یدبش بھا و اللہ یغفر لہ اللہ یغفر لہ اللہ یغفر لہ
 طریق تقرب خاصات اوقالی است اگر کسی خواہد کہ باہن طریق بہ یکے از مخلوقات تقرب پیدا کند ممکن مطرویت و سبب است کہ دین نوع تقر
 متقر الیہ را و خیر میاید اول احاطہ علی باذکار طیلہ لسانہ ذکر باشد باوصف تخالف لکنہ و از منہ مدارک السنہ تا ذکر قلبی لسانی ہزارا
 معلوم کند دوم قوت نزدیک شدن و در مدارک او آمدن و آن را بر کردن و حکم صفت او پیدا کردن کہ در عرف شرع آن را و نو و قلی و غزل و قریب
 خوانند و این ہر دو صفت خاصہ ذات پاک و تعالی است هیچ مخلوق را حاصل نیست آوی بعضے کفرہ و حق بعضے از معنوں خود بعضے پرستان
 از ذرہ مسلمین و حق پران خود را دل را ثابت میکنند وقت احتیاج میں اعتقاد بہ انہا استقامت بنمایند اما امر و نیابا شد و در حقیقت در
 واقع شد اند کہ بیان آن اشتباہ دین مقام اجنبی است انتہی کیوں ایماں دارا و توبہ تمھارے صفات لکھ گیا اور لو کہ شاید کمال ان رسالوں
 میں ہیں برساتان اگلے مجتہد کے تفاسیر میں اور احادیث کے شروح و در کتب فقہ و ہونہ کرام میں بھی مردم میں تو گویا بے سارے اگلے ترجمہ ہو اسی لئے
 ہندوستان کے عالمان جو کتب تغیر و احادیث اہل فقہ وغیرہ سے خوب تصدیق تویہ الا یا ان کی صحت پر فتویٰ اپنے مہرون اور مستحقون
 سے لکھ کر نکالے سے بھیجو اور حقیقت میں وہی عالم ہیں کہ ان سب کتب دینی کو خوب جانیں علم دین فقہ ہست تفسیر و حدیث ہر کہ
 خواند خیر ازین گروہ نیست کہ منطق حکمت اور چند کتب فقہیہ پڑھ کر برکھالم کھلا تاویلات کیا کریں اور منقولاتین موقوفات کو دخل دین اور تصور
 کو تصدیقات جان لین آخر اگلے صورت کبر کا نتیجہ بریادی عقیدت اور خرابی آخرت ہی جیسے ناعاقبت اندیشان جوان رسالوں کو مرد و اور
 اگلے منصوفوں اور معتقد کو کافر ٹھہر کر اپنے فعل سے آپ کفر میں پر بلکہ اشد کفر میں کیونکہ حقیقت میں گویا ان تفسیر و کتب اور احادیث فقہ
 اور ہونہ کی کتاب کو مرد و معاذ اللہ کے تمام ایہ ظاہر و باطن کو بھی کافر ٹھہرا چکے اور یقین ہی کہ اپنے کئے کہے کہ یا اس ہر بات میں آئندہ بھی دیکھا
 کریں گے یا آخر جو کہ وقتہ اگلی نصیحتی و رسوائی روز افزوں ہو گئے عرض یہ کہ کتابی اگلی و حال سے خالی نہیں یا تو ان سب کتابوں کی باتوں کو
 جان بوجھ کر بعض ظاہر الفاظ کو ان رسالوں کے جاہلوں کو قریب دینے کے لئے حاضر خواہ ام بنا کر اپنی عداوت و حسد و غیظ ہر کر گندے ہیں
 اس صورت میں تو برے بیدین اور جھوٹے ہو گئے یا حقیقت میں ہفت سے علم تفسیر حدیث اور فقہ و تصوف کے یا اسکی فہم کے بے نصیب تھے اس
 حال میں تو دیکھ جائے اور کو برادر میں پس دون صورت سے اٹھو کھا کھا اور لکھا ایماں داروں اور جو مند و ان کے پاس بوجہ جعلی مد شرع میں
 بیدین عالما و جاہلوں کے قول و فعل کا اعتبار کرنا درست نہیں بلکہ اگلے شرع سے درجا ہے چنانچہ شیخ علی بن محمد بن ابی طالب یار العبد العاصی
 لکھے ہیں ہم تعظیم علما و تصدیق ایشان واجب است در انجہ ملوق دین نقل کنند و تمسک بکتا و سنت نمایند و انجہ مخالفین گویند و بہوای نفس بحث
 دنیا جلا آتوری رفتہ اندوزی نمایند در حدیث آہستہ العلماء و شہراہ البیاء عام میلوا الی الدنیا ویدخلو السلاطین فاداما الی الدنیا
 اور ادخلو السلاطین فاحشوم فاحشوم لھو الدین فرمود علماء و ارثان پیغمبر اند کہ علم دین با ایشان بورشت از پیغمبران رسید و خود بخوار

جزا میں میراثی بنو تاؤنیکہ میں دنیا کشیدہ دیا یہ سلاطین نہ آئیں و چون چنین کستہ تر سیدانہ شرانشان کہ ایشان دزدان دین اند نسا لک شد
 الخافیه و مراد بمیل و سادہ مداخلت سلاطین آئت کہ دین دنیا بفر و تشدد و مہانت نمایند و فتویٰ ناجی دہند و اگر تریج دینی نمایند نمایند و باعث اند
 و اعانت مسلمانان و تقویت دین حق شوند آن خود کاری سگرفت و شافی نہ برگشت و بانشاء التوفیق انہر و شرح ابن حجر کی خیرات الحسان میں مناسبت
 نعمان کے لکھے ہیں عن عباس بن سمر و اکلام العلماء ولا قصد تو البعضہم فی بعض قول الذی نفسی سیدہ انہم اسد قباہ من التیوس فی ہذا
 ومن ثم ذکر فی المبسوط من مذهب مالک اند لا یجوز شہادۃ القاری علی القاری یعنی العلماء لا یخلفون اسد الناس حسدا و تباعضا یعنی ریشہ
 بن عباس کے سنو عالمون کی بات کو اور بدعت کرو اسکو جو ایک دوسرے کے تعین کرتے ہیں کسی جو میری جان اسکے تعین ہی تحقیق کہ و رشک رکھتے
 ہیں چھیلین سے زیادہ پتے ہتی کی جگہ میں اور پھر ذکر کی مبسوط میں مالک کے مذہب سے نہیں جائز ہے گو اپنی قاری پر بیعت عالمون کی گو اپنی کیونکہ و بر سخت
 حد میں اور بعض میں انتہا اور اس فرامیہ اشتہار لکھ مذکور پھر ان اور دستخط کے سو گوین سے چھ سات نام کے عالمان میں سوائیں بھی بعض تو
 فتنہ کی جبر اور باغی فساد میں اور بعض تو کوئی کے در سے اور بعض تو سے جو دعوت کی موقوفی کے خوف سے اور بعض اپنی تکفیر کے اندیشے سے ہر
 کر کچھ اور باقی سب مہر ان بعض نامور جاہل اور بدعتی منہاج کے ہیں کہ جنہندی کتابوں میں پڑھنے اور سمجھنے کا پورا حوصلہ نہیں اور ایک بہت
 سے رات دن اسی گھاتقین اور جیسات کی تدبیر میں لگے تھے اور اس بات کو اپنا برا فخر جانے کہ ہم بھی جھوٹے مولیوں میں مفت داخل ہو گئے اور
 خدا و جسد کا برا عمل پائے طرفہ یہی کہ ایک مذہب تھا کہ شیفت یا ہ دھیر یا حضرت پادشاہ سلیمہ صاحب خواہیں دیکھ کے ایک قصیدہ تری وحم
 احم کا انکی شائیں لکھ کر پختا پھر تھا ایک رو یہ ہوا کہ سید عظمیٰ بہت شرعی کے مانع کو سر سبز و بار آور دیکھنے سے اور اپنی بدعتی تیری مریدی
 کی کبھی شادی یعنی خشک ہو جائیکے سبب اپنی سیادت کی جہر جو نظام الدین احمد خان ناظم صوبہ ارکات کی بدایت تروا گئی تھی سو کہ سید احمد صاحب
 اور سید عظیم کی کفریہ نسبت کے اپنی سیادت مشہور کر لیا اگر اسکو حسرت پادشاہ پکارا تو کیا گناہ بھلا ایسے مجبور کیا دینے و دینے کو سوا
 نادر لوگوں کو انرا جہر ہو کہ ہنگامہ کیا رواں مولویوں کے ہتھ پید و اطوار مذکور کے سو آئندہ انھوں کے دوسرے کچھ اعمال حسد اور اوصاف
 بھی کان لگاس لیجئے کہ فرقہ فوائیہ مجتہد اول قاضی مائیل کے کچھ جہت کھرے ہو محرم میں نگر کیجئے جاتی گو یا موسیٰ خاندان میں کہیں بڑی جگہ تولد
 ہو تو پر لگا جاتا اور بانگے گرا پنا میراثی رسوم لیا اور پکڑی بندھا لی میں بھی شاید کچھ حصہ پاتا اور شادی بیاہ میں تورن باندھنا موز کے جھانکھڑ
 کر مالین درزی اگر ریت رسم کرنا دھیلر گھر کو لنگن باندھنا دھول دھرا نا وغیرہ تمام رسمان ہونے کے اُسکے طرہ تو یہاں تک کہ اپنے دست مبارک
 سے سہرا باندھنا اگر ہر دولٹا مولوی ہو چنانچہ جن علی مفتی صدکوت طوعا و کرہا سہرا باندھنے راضی تھے تو اُسنے باصرہ تمام اپنے دست قضاوت
 سے سہرا باندھا اور خاندانیاں اپنی شادی بیاہ کے ہندو رسموں کے مسئلو میں کچھ شک شبہ لاکر یا بھول جا کر اسے تو اچھے تو ان رسموں کی
 بوقتیں جو میں سیر کا کھو کر فتویٰ لکھتے تیا لیکن گول کے مسلمانان اللہ تعالیٰ کی توفیق سے بدعتی رسموں کو ترک کر شادی شرعی کرنے اور یوں کو نکاح کر دینے
 لئے آئیں عہد ہمایوں کے اسے استعفا کے تو اس استعفا کو خلاف شرع جاکر بھیک یا اور بول لوگوں کے کہ سب بگارا جاتے ہیں یا رو عیجئے بدعت
 کہاں کہاں تک پیچتی ہی خود بادشاہ منہاجان اللہ قاضی کو ایسا ہی لازم ہی چو کہ از کعبہ بر خیز و کجا ماند مسلمانا عرض و شرنا فانی
 مائیل کو ثانی ابوجہل جانے جو اپنے کام کر نیکے تھے کہ گندے یعنی یوں کو نکاح اور شادی بیاہ ترک رسوم بدعت کے ساتھ کر رہے اور از رو اس حد
 ثیف کے عن علی رضی اللہ عنہ من اجی سنہ من سنتی امتیت لیک نقد اجنبی ومن اجنبی کان معی یعنی علی کرم اللہ وجہہ درایت کے کہ کر رہے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص میر بعد میر موی ہوئی سنتوں میں سے کسی کو مایا سو مجھے دست رکھا اور جو مجھے دست رکھا سو میرا ہے

نکاحہ اشتہارنا مذہب و مذهب مالک اند لا یجوز شہادۃ القاری علی القاری

ہی مقبول رسول الثقلین صلوٰۃ او قاضی جی سنت رسول کو محروک کر دینا فتویٰ دیکر مردوں اور عورتوں کے لئے اور سوا اسکے کالج کے امتحان میں یا بحث افتا میں کئے گئے
 میں اپنی برادری والوں اور شاگردوں کے پاس سے فہر کی تقدیم و تاخیر کر دیتا اور سختی کو غیر مستحق بنادیتا اور سابقین میں مولوی محمد میرضا قرطبی مولوی
 شجاع الدین ضحا کے ساتھ کے طور پر تپا تو درہم پارٹی طرف جا کھلے تھے تو ان نصیحت المسلمین کا وعظ بولنے لگے اللہ تعالیٰ کے فضل سے بہت لوگ لگے
 ہاتھ پر بحث کر کے اپنی قدیم شرک و جنت کی جان کو چھوڑنے لگے یہ خواجہ بادشاہ تھی نا حقیقت میں باطل غائبی نیکی کی سرور نفی دیکھ کر حسد چہ تہمتیں مولوی
 محمد میرضا پر لگا ایک خطا خواہ مضمون کا لکھنے کے قریب تدارک کی معرفت سے اسلحہ کے یہاں مدراس کو بھیجا تو یہ جاہل بے مال ایک فتویٰ مولوی
 محمد تیرکی تکفیر لکھا قاضی نزل اس پر اپنا مہر کر دیا اور اپنے دونوں مفتیوں کے بھی مہر ان کر دیا اور وہ فتویٰ خواجہ حیدر کے ہاتھ سے ویلو کو
 بھیجا گیا مولوی محمد میرضا اس بلا لگانے سے بچنے اپنے تئیں مدراس کو بھیجے تو پھر قاضی نزل اور اسکے تابعین ان سے ملاقات کر عذر و معذرت
 کے معاذ اللہ عذر گناہ بڑا گناہ عرض نصیحت المسلمین چھاپنے کی مگر اعطال کر اسکی صحت پر مہر کر دیا اور قلعہ بھی لکھ بھیجا بدستور اسکے دونوں
 تابعین چنانچہ یہ حوالہ لکھ کر ہو چکا ہی جہاں اللہ پہلے تو انکی تکفیر پر مہر ان کر دئے پھر بعد انکے ساتھ عذر و معذرت سے پیش آئے
 اور جس کتاب کی بدولت انکی تکفیر ہوئی تھی پھر اسی کتاب کی صحت پر مہر ان ہو چکے اور قلعہ لکھ گئے اور حال میں مولوی حافظ رشید علی الدین ضحا
 قادری کہ جنکے آباؤ اجداد ایک سے ایک بڑھکے صاحب شریعت و طریقت تھے آئے ایک سالہ سنت و حد کے پابین مسیحی بہ احیاء السنہ معتبر کتاب کو بنی
 سنلن لائے برے استحکام سے لکھ کر ویلو قاضی نزل کے یہاں بھیجا اور لکھ بھیجے کہ نظر غور سے دیکھ کے کہیں کچھ غلطی پادین تو بے مال نہاؤں
 اور اگر مناسب چاہیں تو اس پر مہر بھی کر دیں تا مذہب قاضی نزل کی روز تک لکھ کے آخر اسکی صحت و وصف پر... اسکے زبردست
 خاص کے کچھ عبارت لکھ دیا بدستور دونوں مفتیان بھی عبارت لکھ کر جب فرنگی علی اور قاضی نزل میں کچھ باتیں ہو کر انبیا رب ضحا کے لکھا مولوی رشید
 علی الدین ضحا ہمارا شہنا نامہ پر مہر نہیں کئے پھر انکی کتاب پر کیونکر مہر ان کیا جائے قاضی نزل اتنی بات کے سننے ہی چھت اپنی دستخط اس کتاب سے
 پھاڑ لیا اور دونوں مفتیان قاضی نزل کی سنت پر چلنے والے بھی اپنے اپنی دستخطان پھاڑ لئے اور حق سے روگردان ہو کر حدیث شریف میں آیات
 کہ من سکت عن الحق فهو الشيطان الا خسر یعنی جو شخص چپ ہو احتی بات سے تو وہ شیطان کو لنگاہی اتہر اور فرنگی علی اس پر اس میں دستخط کی
 پھاڑ لینے کے آثار پایا جلتے ہیں کہ ان دونوں کے تئیں نکال دس درق دیے ہی کاغذ و خط کے مانند طیار کر اور اس راہ میں لنگار دیکھئے
 کیسا جو کام قابل ہاتھ لکھنے کے کیا ہی اور اس راہ کی نقل بھی کر دیا ہی معلوم نہیں کہ کتنے یہ دفعا باز امین کیا کیا بد باتان لکھ کے اس پر بد
 کو بدنام کرنا چاہتا ہی جہاں اللہ نے تو عالمان ہوں وہی کوئی ہو کیا یہ آدھے تیر آدھے تیر میں اور قاضی نزل نے عبد الجبار ساکن قندھار کے
 ساتھ تلویٹ مسجد کے مسئلہ میں جو چوہاں کیا تھا اور داد ان لکھ لکھا سو عالم پر مشہور ہی چنانچہ فرنگی علی علی شوق و غظ میں علانیہ اس
 بات پر مس شیعہ کیا کرتا تھا اور سو کہ اسکے انکی دفعا باز ان اس پر قیاس کر لیجئے کہ اپنی خیر ازاد میں علانیہ کلنے کے فتویٰ کو کشتہا نامہ کر
 لکھا ہی کہوای واقف کو گوئے باتیں جو تھہرین یا سچر باوجود ایسے اعمال حسنہ کے اب تو ولی بن بیٹھا ہی آئندہ محمد حین گوکزی معنی چتور کے
 سر کا دلالت نامہ سے کامیاب ہو گا تو بے شک لایقی علی بن جا لکھا اور قاضی نزل کے دونوں تابعین یعنی عبدالودود اور حسن علی صد کو
 کے مفتیوں کی تعجیت تو معلوم ہو چکی کہ جہاں انکا جہر ہوا تو یہ دونوں بھی اسکے اجتہاد خیر و شر پر گواہی دیتے ہیں پھر ویسے ہی اور با توغین بھی
 انکی سنت پر چلے ہیں یعنی وہی سب رسوم ہندو کے کرتے اور گھر وغینہ دخول دھرتے عیدین کو گاتے بجاتے پچھلے سرون پر چوتیان چھتے
 اور چوتیان آتارے زن و مرد ہی سب کو جہاں ملاتے تہاں جلتے اکر و ز منشی مستان علیضا عبدالودود اول نمبر مفتی صدر کوٹ

گھر کی بیٹی کی شادی کی تنہا کے لئے کئے تھے باتوں باتوں میں وہ مرد دیندار بوجھے مفتی صاحب سوم کیا اسلام میں درست ہیں مفتی نے جواب دیا کہ میں جو تھوون باندھا ہوں اور جو اسکے جھار ہندوؤں کے طور پر کھڑا کیا ہوں اس واسطے ہی کہ نہ کہ لوگ ایسے رسوا نہیں کریں جو اشراؤن ہین گئے ہیں بی عزت بچانا فرض ہی تب منشی موصوف اس تازے فرض کے سننے سے بہت محظوظ و متحیر ہوئے گھر آئے واہ واہ مفتی کی شرافت و عزت تو موز کے جھار اور تورن پر لنگی ہے یہ اس فرض کو نہ جناب علی نہ امام حسن نہ امام حسین وغیرہم ائمہ اطہار رضی اللہ عنہم تھے نہ ائمہ اربعہ رحمۃ اللہ علیہم باوجود دین کے رواج میں کی طرح کی مصیبتان اور فحشان اٹھانے اور مسائل کے بہت سی تحقیقات کر نیکی جانے تھے مگر احمدیہ اب ہمار مفتی جی کو معلوم ہو گیا ظاہری کے ایسے فرض ایجاد کر نیا لیکو نیکی کی تفسیر فرض کر لیا کو کسی بڑی بات ہی افسوس کہ یہ قاضی اور مفتیان باوجود اس شرح کے شرک و بدعت کے سمون کو چھڑوا نیکی لئے اپنی جو رٹوں پر حاکم جابر ہو نیکی ان بیدینی رسوں باز نیکی واسطے قعدی کر کے اور خلاف شرع جلے طلاق دینیکا تو کیا ذکر لیکن اہل میت اور اکابران دین کی تفسیر بر جہان کر دینا اور کھر کے رسوا کرنا اور ان سمون کا فتویٰ دینا اور اسکو فرض مقرر کرنا اور شرع کے خلاف فتویٰ لکھنا اور سپر مہران کر دیکے اسکی اثبات پر جھوٹے تاویلان کو ناجہم اللہ جلے یہ حدیث شریف حقیقتہ قرآن میں ہے اذ اظہر للبدع وسکت العالم فعلیہ لعنۃ اللہ والملائکۃ والناس اجمعین یعنی جوت ظاہر ہو بدعت یعنی نئی رسم اور چپ رہنا منس تو اسپر لعنت ہی شد کی اور نہ رشتہ کی دودھ میو کی اور سب کی انتہر ظاہری کہ چپ رہنے والا عالم کا یہ حال ہو تو پھر بدعت کے فتوے دینے والے اور فرض جاننے والے کیسے نہ خون ہو نیکی اویہ قاضی اور دو مفتیان ادا دانا کا فرد کو رستہ میں جناب جناب کہتے ہیں منہ پر ناک لیکو دوسرے کی عیب چسپی کرتے خود فصاحت و دیگران را فصیحت اور فرقہ نواریہ کے مجتہد ثانی اسلمی لمجالی کے اوصاف پسند یہ ہیں کہ وہ کہ معظمہ میں رہنے کے دو نہیں اسکا درماہہ حافظ یا جنگ عرف اولیا طاغوت کی معرفت سے کہ معظمہ میں اسکو پتہ تھا جب وہ مدرس کو آیا تو طاغوت مذکور پر اپنے دو نرار روپی کے قرب باقی ہی کر کے فریاد کیا لیکن دریا کے دقت آخر اسی کے خطوط سے اسکی دعا بازی ثابت ہوئی اور جھوٹا ہو گیا اور جہان اور بعضے حاجیان کہتے ہیں کہ یہ لمجالی کہیں رہنے کے امام میں دس بارہ ہزار دینار صدقے کی بابت کے محمد اکرم تاجر کو چھپا کے تجارت کو دیا تھا وہ جہاں اسکا بھی ہوتا تھا یعنی سب پیسے داب نیا اور حقوز دونوں کے آگے تیس جیسے کتاباں چنے نکالا تھا تو اتفاقاً ان کتابوں میں سے ایک کتاب شرح نقیضہ تہذیب کی جسپر جہر نواب میرالام ہارہر رحمہ کی تھی مولوی جلال الدین بن خان داروغہ تہذیب کی نظر پڑی تو کیا دیکھتے ہیں کہ اس جہر کو سفندہ یا اور کسی چیز سے متاثر ہیں لیکن نام صاف معلوم ہو جاتا ہی تب داروغہ کو نور اسلمی کو پیام بھیجا کہ حضرت سلامت یہ کتاب سرکار کی تھی شاید غلطی سے چینی کی کتابوں میں داخل ہو گئی ہوگی اسلمی یہ بات سننے ہی تیش میں آگے نایب مختار کو کہلا بھیجا کہ اکیلا داروغہ مجھ پر کتاب کی چوری لگایا ہی میں اس کتاب کو حرم میں خرید کیا ہوں اسکو حلف فرما بھیجا جائے نایب مختار جواب دے کہ داروغہ کو ایسی بات کی دریا لازم ہی یہ کہ یہ بات نہیں غرض دریافت دقت جو رسید لگے سرکار میں دیکے کتاب عاریتاً نیا تھا سو دفتر سے نکلی اور خبر اور مہر وغیرہ علامات کے ساتھ بھی سرکار کی کتاب ثابت ہوئی تب اسلمی امانت دار و دیانت شعاع حرم کی حیردی جھل جاکر نایب مختار کو بول بھیجا کہ میں سمجھتا ہوں میری کتاب یہ اگر سرکار کی ہو تو لیلے لکھا اصل وہ کتاب سرکار کے کتابان میں داخل ہو گئی سجان اللہ داروغہ کو حلف فرما بھیجا کے بلے آپ خود حدیث کے لائق ہو گیا یا داب کو توں کے دعا بازوں پر حسنا بہت بچا ہی کہ نوایہ فریقہ کے جیسے اور داروغہ کی دایہ بات کئے اور اسکی حیالت کی صفت مت پوچھو کہ جاہلان دمان تعلیم پانا ہی جب اسکی ماسکو عاق کٹی تو آپ بھی غصہ میں آگے فرمے کہ میں بھی کو عاق کیا یہ بات کہ چھپی ہوئی نہیں لوگوں پر مشہور ہی کیا خوب بتیا بھی ماکو عاق کرنا ہی **و** طرفہ ہا جرای دنیا کا دکھئے

۲۰۱۱ء تا ۲۰۱۲ء
۲۰۱۱ء تا ۲۰۱۲ء
۲۰۱۱ء تا ۲۰۱۲ء

ماکو متینا عاق کیا * اور حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان دیندار کل پہنوستری کہ مسلمانوں میں منہ بولا ہو جاوے تو صلہ کر داریا اسلئے حادثہ مولوی شیخ
 محی الدین قادری جو اسلمی کے بزرگوں کے مرشد زاد ہوتے ہیں مصالحت کی تدبیر کر مولوی رحیمہ علیہ السلام کو اسلمی کے گھیر لیا کر کو تو ہنسی خوشی سے
 گفتگو کیا اور نیت اخلاق سے کاری تک ساتھ کے خصمت کیا پھر ایک دو روز بعد بعض غلوئیوں کے اغول سے شدید غلطی اور مولوی شہید بحر الدین صاحب
 کے حقین انواع و اقسام کے گالیوں سے لگا صاحبزادگی اور سید کا بھی باسی نکلیا علی قادی شریعہ فقہ اہل حقین لکھے ہیں من قال الحلوی علیہ یاقصد الا
 استغفار فقد کفر یعنی جو کوئی کسی سید کو حقارت سے جھوٹا سید کہے گا تو کافر ہی انتہی طرف یہ ہے کہ اسلمی اپنے سفینہ انکسارت کے تین سو کتا لیون صفین
 مولو کا باب دہر گویا عالم عیام اعلیٰ علیہ السلام ابتدائے وقت سے مختلف اوزان و انداز کے کافر و دہشتی پس لہن بھی النسب سید و کون جو مانان با عمل بھی
 ہیں اُسے گالیوں دیا مولو نے غل سے آپ کا فر ہو گیا عرض یا وجود اس گالیوں کے مولوی شہید محی الدین صاحب اپنے وطن دیور کو جاکے روز
 کے لئے اُسکے گھر کو جا کر ایک بہر کامل پتھر سے تودہ بدکیش ہرگز غلا آفرین اُسکی دینداری پر مسلمان کی چال اور خلق محمدی ایسی ہی ہوتی ہے
 حوی بد طبیعتی انشت پڑو دوزخ بوقت مرگ لذت پڑا ویش ہو ہی کہ کہیں کوئی سیدنی جوان برقعہ پوش صدقہ کے پیسے لینے آسے
 لئی تو بوا کر مرقہ چہرے سے فکا رتب وہ بی بی سے بات خلاف شرع جائے پیسے سے ہفتہ دھو چلا گئی اور یہ بدگمان کیا کچھ معلوم نہیں کدش بی بی کو کچھ
 منگوایا پھر اس بات کی خبر عربوں کو ہوئی تو یہ مرد دہشتی ہاشمی کو بے پردہ کر دیا اور ایک دوزکر اُسکی خوب سی خدمت بجا لادہ کیون نہ ہونا یہ کے
 مجتہد نامی کہ کو جا کے اور تو کیا اخلاق سکھئے کر دکھے کھائے اور چھالیوں سنہ میں عشرہ محرم کے اندر ایک روز نایب فتحا کے دربار میں کہا کہ کسی
 زندہ سے کت کے جدا ہو جائے یا نہ پاؤں پر خنا کی نماز پڑھنا فرض ہے تب مفتی بدرالدولہ اس سے پوچھا کہ اگر سے ہو انون پر اور ختمہ کئے ہوئے
 چتر پہنچ کیا جبار کی نماز ضروری اسلمی نے کہا کہ مان انبر بھی نماز پڑھا چاہئے تو مفتی بدرالدولہ نے کہا کہ ہنس اور کتب فقہ و کھلا اسکو الزام دے مرنہ کہ
 اور ایک نہ تعلق علی تانہ مرحوم کے فرزند محی الدین صاحب کو بھو لو کی فردوسی تلف کر نکھا فتویٰ دیا اور سبیر قولہ تعالٰی جلت اعلم دیں لایا اگر کو
 تک ہو تو ماسہبہ موصوف کو خد کی قسم دیکے پوچھ لو اور اسکا شکر اور امتیاز الدولہ بھی اس کی رویت اُسے کیا ہی ب اگر انکا بکر جاوے تو عالم
 تو جانتا ہی اور اپنی کتاب سفینہ کے یک سو اسیوں صفحہ میں لکھا ہے فضل و تعالٰی درین عالم خبر توسط اسباب باشد انتہر ظاہر ہے کہ صلح بے
 جلت قدرت نے ایک کن کہنے سے کر ڈون خلقت کو سدا کر ڈالا اور کرای اور کر گیا اور قیامت تک اسی کن کا ظہور سمجھ لیں افسوس فقہر غفا
 سو تھا عقل کا بھی اندھا ہی کہ نص حرج و دھوکے کی کل شئی قدیر کو بھی نہ سمجھا **ق** قادری کو کیا فرید سبب ہے سبب فرید نش چہ
 عجب اصرہ کہینہ کیسا مغتری و پرکینہ ہی سو غوی کہے کہ اپنے سفینہ کا حاشیہ جو زینہ لکھا ہے حسین طریقہ محمدیہ والو کی طرف نسبت کر کے ذکر
 کیا ہے کہ گذارن روایت و سنن و استنجا بطوخ نیز حرام میلند انتہی معلوم ہوا کہ شہید عظیم الہی شرف لائیکے وقت میں دہشتی کلوخ حبشی پور
 سے بنے بنائے سید علیہ السلام بھو آگئے تھے سو شاید وہ سب کلوخ استنجے کے بدلے اسی مغتری کے حلق میں غرٹ ہو گئے اور شہید عظمیٰ کے
 مریدان جو شب و روز سنت و فاضل نماز پڑھتے ہیں اور علانیہ کلوخ لیتے ہیں سو اسکو بھی نہیں دیکھ سکا جانیں اُسکی آنکھوں میں کیا عجب گلاب
 یا اس جو یقین افزا کے کا سہ چشم میں و کلوخ اپنے مصرف سمیت ہضم ہو گئے اور ایسی ہی افترون کا ثوبہ تفصیل کسی نے رسالہ میں تازیانہ علمی باب
 پشت اسلمی کے لکھا ہے پیکلواب ایما غارون اور شجر مند و نکوان مفسدون اور مغتریوں کی ہر بات کی تاویلان اور بناوٹ اور جھٹائی سمجھ لیں
 لئے دوسری کسی دل کی احتیاج نہیں رہی اور فرنگی علی حاکم کا حال ہم کہ اپنے باپ کے عرس میں مندل کی مٹی پر دھڑکنے پاؤں جلو
 وشم کے ساتھ گھر سے قبر کو لیا تا اور دان کے سب موم ادا کرتا اور دویا حب کے عرس میں جہان کچیان ناچتیاں ہن جاتا اور دان

شربت کی گھری جانے وغیرہ معنی ان بڑی شیخوں کے ساتھ بزرگ ہوا اور فرید سننے موقوف صاحب شیخ اور متولی کے گھر جانا اور فریہ خوانی کو اپنے گھر بھی بلانا بہرہ
 شریف کتاب بن جابن ہی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی المراتی یعنی منع فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیخوں انہی اور کنہی کے جناب
 فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے بی بی مریم رضی اللہ عنہا افضل میں چنانچہ کسی بزرگ نیکو کے پاس سے روئے سالہ بھی لکھی اور وہ سالہ سرکار نبی مختار
 موجود ہی دیکھ لیجئے واہ واہ حال خوش حال کا کیا عقیدہ پاک ہی شاید کسی کی امت میں داخل ہوا چاہتا ہی اور ایک روز بولا اگر علی بن حمزہ اور امام حسین کے زمانے
 میں تو تباہ و جوہوت حسین کی قربان بخل میں دیکھ کر کلام میں رتہ تیار و پہلے تو حضرت عرم کی و فیضیت رہا تھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام کی البلی الحزن
 و حقارت کیا اسکا تو یہی مثل ہی دھوئی گا کہ گھر کا نہ گھات کا اور غلط بولنے کے وقت نیکو کا بلا و اجا کو تو اسکو حکم موعجہ کے حقیقی کے احکام کو بیان کرنا موقوف
 کر اقدہ کھرے تو تالاو لکھا کہ صاحب نو اچھا جسے بلایا ہی جائے ہون پھر بعد بول ہون کا سچا ان کو غلط ہوا لیسار ہوا و فریہ محلی کے منبر کے سچے پاک خوش صرغ
 یا دایا ہے سب شہتہ سچا کیسائی : انا اسکی مشورت سے سید لفظ کے بعض مدینوں جملہ مہر کا تھے تو بارہ ایسے مضمون کا لکھو الیہ کہ اگر اپنے خدا کا مقتدر
 تو اپنی جو و طلاق ہی حالہ و بیکار خدائے کمال تھے وہ لک تو بلیں مومن کو نا اہل مگر کی لکھیں جو شخص اللہ تعالیٰ کی قسم کو نا تو وہ فریہ غفلت
 سے لکے سید قائم کی لکھیں جو نہ نہیں لکھا ہون پھر کسی کو طلاق دیوں تو فریہ محلی بولا اپنی طلاق دے اس سید لکھا کہ مالک طلاق سے کسب نہیں دینا و میں بھی
 نہیں لکھا ہوں اب کی طلاق دیوں پھر تو اس سید سے وہ بات موقوف ہو گئی دیکھئے دینا و لکھیں لوگوں کے دینی اور حلالیت ہی کہ ماورجہ و دیوں
 لکے باس بار میں مالک کے ساتھ بھی نسبت لگا دے کیوں نہ ہو یا جیوں و جہانوں کی کئی کئی بار و نہ خود کو تہمتا کیں قرآن مجھے میں ماورجہ و کو بارہ نہیں جاننے اور سالہ
 حقیقہ الصلوٰۃ جو نایا ہوا مولانا عبد الحمی قدس سرہ کا ہی سو اسکی چوبیسویں صفحہ میں یہ لکھا ہے کہ مالک یوم الدین مالک ہی ہے کہ دن کا ذکر کا دینیت ہی اور اللہ کی
 مالکیت ہمیشہ ہی دین میں ہی اور آخرت میں بھی مگر اندرون میں اتنا فرق کی دینا میں بظاہر اور بھی لکھتا تین کو و مالکیت عاریت و نایا داری کی کسب مالک اللہ ہی
 ہی لیکن قیامت میں بہرہ ریت کا مالکیت بھی وہ خدہ و بیانی انتہی فریہ محلی اس سالہ کو تہمتا میں نے منبر پر لکھا کہ ابد فریہ سے جتنا شروع کر اندون میں لفظ کو اندون میں چھا
 اوکھا بعد کی بارت سیاہ جزع و دایا صاف فریہ کو لکھو کہ جملہ سید احمد صاحب سے مقتدر بیان کچھ بھی ہو کہ ہی و لفظ اندون میں بھی کہاں ہی ہی پڑی
 راسخوئی جھوٹوں کے پر اور سی سالہ آخر میں چھاپنے والا لکھا ہی کہ جانیو ہی علی صاحب کی تصدیق چھاپی ہوئی انتہی اور یہاں لکھتے مسلمان غیرہ سالوں کے ساتھ
 جلد بندھا ہوا تھا بارہا کہ سید کی نصیحت مسلمان کی بدعت استخوان بیان کر اسکی نسبت ان لوگوں کے لولاعا جو محمد علی نصیحت مسلمان کا معتقد تھا دیکھ لو کہ میں
 لکھا ہی کہ مولوی علی کی تصدیق چھاپی ہوئی دیکھو تو بارہا یہ جہاں لکھا ہی کہ مالک کی بات کہ ان لوگوں کو دھوکا دیتا ہی سچا ان اللہ عالم دینا لیسار ہی تو اگر جیسا وقت
 دیکھتا ویسی بولی بولتا اور ہی کہ پوچھتا کہ لیسار عالم ہوا گا تو ہی ہو اور عید صبح کے روز قربانی کے وقت بکے شمال طرف و پار تو ان جنوں کی طرف کہ کر دیکھو جیسا
 قربان لکے میں دیکھ لو لوگوں کو بھی لیسار ہی تو ہی دیا اور آپ جکھے کھجکے کہ بتا کہ اسکا دیکھ کر ماتودا مالو کہ تہمتا دیکھتے سنستے تھے اور امانان شک میں نہ قرار ہوئے کہ
 اس آیت تو مولوی کر لکھا اس طرح جھٹلایا غلط ہو گا اور سالہ کہ پیش لکھا کہ سنستہ شوال کے روز مہرم میں بعضوں کے دے بھی تہمتا دیا اور سید بعد و لیسار
 مولوی شہاب الدین روبرو علی لیسار لکھا حالہ کہ سنستہ شوال کے باہر ان حدیث شریفہ اردی عاقل لیس بزرگ کے اور وفوں توں کے دے بھی لکھی ایسی سید کا
 نایا چھاپن آج دھرم میں دیکھو اور حال سرف لامر کے فرزند کی کتاب کے روز فریہ محلی نے نفی الدین خان کے پوچھنے کے ساتھ صرف لامر عرم کی فریہ کہ گواہ بلکھ لکھا
 نایا چھاپن فریہ محلی کو خوب جھڑک کر تھرا نہ نکاح موافق ترغ کے بڑھو لے عیاش لوگوں کو خوشیاں دنا اور فریہ محلی کے قدم کو دھوکا دھکا و اسطرح اجیہ فتوے
 دیا ہی اور کچھینو کو بھی بہرہ بشارت سنایا کہ تمھارا خولہ چھا فاضی ہدایا ہی اب تمھاری قی جلیتہ جکی چری ہیگی اور یہ فریہ محلی لیسار کو کفر تو لکھا
 ہی کہ مرد و کو بھی نہیں جھوٹا ہی جانی لکھ روز بیع الاولی ایک سو تین لکھتے آج میں عبد القادر جان مہرم کے فرزند لکھتا کہ لکھ فاضی کی تقریر کے سب سے

ہی فرنگی محبت یا سو گیا چہ بہر نواب سیکے سنی تو فرنگی محلی سے تعرض کیا کہ اطلاع میری خدمت کیوں چاہیے فرنگی محلی جھٹ انکار کر گیا کہ میں نے ایسا کام نہیں دیا تھا
مفتی بدلولہ نے اپنی طرف سے لگا دیا ہی اور دھرم غنی بدلولہ کو پام بھی کیا کہ میں نواب سیکے سے ایسا بولا ہوں آپ مجھے جھٹ جالین بلے تیری جرات میان فرنگی محلی
سچے اور سچی قسم کھائی کہ ایسا ہی کرتے ہیں اور حیدر کو لے کر فرنگی محلی بعد از چہرہ کے جو منور بعض لوگ سنت و نقل میں شغول تھے بولے اے اے بارگاہی تیری تیرے
بہت سے لوگوں کو جمع کر منبر پر سننے کے لئے غارت مستحقانے عرض میں بطور اجہاد و فرج کے ہنگام کمر بستہ کیا سات یا ناک یا تب متولی مسجد اذان و نو کو خوب دانا بلکہ غیر
کا نویت بھی آورو و نو متولی کو لغت ملاست کرنے لگے عرض کیا کہ تکلیف کی دھوم مچ گئی اور اس تکلیف کے بار میں متولی اپنے بری کی کجی خیر خیر کر رہا کیونکہ وہ بھی ابو
المعالی بارگاہی کی شرکت کا متوا رکھتا تھا عرض حسب حکم یا ناک یا تب متولی کجی خیر خیر کر رہا کیونکہ وہ بھی ابو
کچھ جرات بھی اپنے اپنے تھہرے لکھ دئے کہ یہ کام مضلالت کا ہی مگر فرنگی محلی جھٹ کر گیا کہ اگرچہ یہ فتویٰ جو منع اذان بری سو صحیح ہو لیکن جھٹ کر دینے سے میری بری
رسوائی بدنامی ہی کیونکہ یہ بدعت مجھ سے سوئی ہو یا رو عالم دیندار کا تو یہ ہم نہیں کرتے قرابت کو چھپا کر اور اپنے لئے کی اس سے فتویٰ صحیح بہر جز کر دیا ہو لی
دور جاس کو مغل اہل بیت اور مومن کو دیندار سے کیا نسبت دیکھئے ایک روز تھپاکے حضور میں کہا کہ دو بزرگ ایک طرف لکھے تھے ایک کی نعت بدعتی تھی کہ سب نے ناری اولہ
ان کو سامنے لگے جناب علی رضی کہ داند و جہد کو گالیاں دیتے تھے و دوسرے بزرگ کے متوجہ اتفاق خشک لای ہوئی تو لوگ منبر پر سنی کے لئے بزرگ مودت التجار کے
اپنا قصہ سننے یا بعد گالیاں دینے والے بزرگ سے التجار کے لئے تو آسمان پر بر غلط ہو گیا لیکن رسا نہیں چھوڑے بزرگ اپنی جوتان سماں طرف پھینکے لے تو دقت کے بعد
منبر پر سننے لگا تھپاکے پوچھے کیا جوتان پر بارو سے تھے فرنگی محلی بولا کہ وہ نہیں خدا کو اور کیا دیکھے بزرگوں کو خدا کے ساتھ ایسا نہ تو ہا ہی ناخجاست سات کو
بولے یا ناکے سو خدا کو معلوم بارو لعنت کر دے ایسے عقیدہ راویا کہنے والے اور اس کو باور کرے تو آپ کہو ایمان دار و واقف لوگو یہ ساتان جو تھہر میں باسج مصلحہ طغر
محدیہ الارغیان ایسے عقیدہ والے کے مقابلہ کر سکیں گے کہ انھوں کا عقیدہ تو موافق قرآن و حدیث اور کتب عقاید کی ہو اور وہ بدعت اپنی خاطر خواہ کوشش و غریبت
کے ہا ہی اہل سکوننا ان کوشش سے منیا جاتے ہو تو قدرت غریبوں کو نہیں پس اندھی کو سوئے بنا چاہئے کہ وہ سب جھلی بری جاننے والی ہو ان باتوں کو
و غطین جو ہمت جھوٹے قصے کہانیاں اور مسائل کی ہی سو لکھوں تو ایک فر غطیم ہو جاگا روشن فرازون پر راجل خوب و شن ہی کچھ احتجاج کیا کہ انہیں
جھٹکا مبادا کے اوصاف ایسے ہوں تو یہ نام اہل ان کصفان کیسے ہوئے سو فیاس کے لیے چہا چہا ایک انیکر کا بولے اے اے بارگاہی اذان کے مقدم میں ایک جھٹ خط
ناجید کو لکھا تھا او وہ خط متولی کے پاس تھا سو اس کی عبارت جیسے یہی سبب کی نزع غلہ و کشش اذان غریبان و مسکینان خیال ایک ہوز اذان حالت آئندہ
مکونہ بشد ہر سان گشتہ ال نہی صاحب مقام نبی صادق فرمے دادہ التجا کہ داند لہذا حکم خود کہ ہم مردم جماعت صف کشیدہ بعد از جمعہ بعد از وقت اذان مایداد
در بیضوت متولی عظم نواز خان مانع التوجہ کشت و گفت کہ نوا صاحب در غضبے آئند و منع بیفر تید و میگزید کہ در مسجد را غل مال سبکند و اذان بار در وقت
مایداد کہ در دامن جانوران بزمین الخ دیکھئے کہ اسے اپنے کوسید بنایا ہی حالانکہ اس کے وطن کے لوگ اپنے جانے کے باشند کہتے ہیں کہ اس کا بانی شیخ تھا اور اگر نہ کہ شریک
لنقلہ اللہ علی خارج النسب لغت اللہ علی داخل النسب اس عبارت جھٹ کے کسی کی جھٹ و حقاقت پا جاتی ہی اور اپنے کو تو نبی بھی تھا الیہ... اور کہتے ہیں
کہ نبی کو کیا بلکہ ولی کو بھی سیم کہ نیکے اسی ہی باتوں سے جاہلون و کج کوشش میں براسوفی بن گیا چہا و نکھیل چہا لیان کے سود و کور میں نا یا با و سو کب ہی ایوتن
اور حدیثوں کی بھی جہاں کے مریکا کہ لوگوں کو گمراہ کر دیا ہی چہا خیر قل انما انا بشر مثلکم کی معنی جو لکھا ہی ہو جہاں یہی کہ اللہ نے کہا میں جلی انسان
سریکا ہوں تبین کہا محمد رسول اللہ کون انہی نوز باللہ منہا یہ تصویر کہ فری قال النبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اذکر کہم اللہ فی عترتی اس حدیث شریف کا
اپنی کتاب میں یہی لکھا ہی ہے و مابھی صاحب کے معلوم کرنا ہوں تم کو کہ اللہ میرے فرزند و من بنی ہاں لکھا صحت معنا اس حدیث شریف کا یہ ہی کہ وہاے
رسول صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا داتا ہوں نہیں تھیں اللہ تعالیٰ کو میرا اولاد کے یا میں نے میری حق کو اگر نہیں اللہ تعالیٰ سے رو دیکھئے اس معنی کو کس طور سے بدل کے

۱۰۳
۱۰۳
۱۰۳

نصیب سے بھی رکھ لیا ہے لیکن یہاں فہم سے اس لیے کہ جہتیں بل اعتبار ہو گئی تھیں تو یہی ہے کہ ویسے بے دینی استہانہ کر رہے ہیں تہذیب کے جہان چاہے سہ کہ تو غیر اہل
 معاہدین باندہ اور یہ دغا باران مالیک یکر ایک ایک پسنداری ایسی کرتے ہیں کہ انہما ایمان جانے سے بھی خبر نہ لکھتے چنانچہ جہان طالب العلم نے آیت موصوف
 کی معنی کا غلط فہم کیا اور ابوالعالی نے لکھ دیا تھا بحسنہ فرنگی محلی کو لکھا کہ جو چھیا ایسی معنی لکھنے والا کو لکھیں گے فرنگی محلی دیکھتے ہی شوخ ہوا کہ وہ بے شک کافر ہے پھر
 طالب العلم بوجھل غور کر کے فرمائے تو پھر کہا بدیش کا فری طالب العلم ابوالعالی نے لکھ دیا ہے فرنگی محلی بولامان ابوالعالی نے لکھ دیا ہے شاید کچھ سمجھ کے لکھ دیا
 ہو گا اور حسب اسلامی اور تصالعیان کے دیکھا جائے تو متعدد مسجد و عین جائیں سوئیے سیدیں جھگڑا تھا اور ایک و سرگردین سار لکھا کرتا تھا اب تصالعیان نے
 جواز پر فتویٰ لکھا تو در اس کے علما باوجودہ فتویٰ لطیفوں کے اس پر انہما جہان کر دئے تھے اور تصالعیان قونین جلدیں و مغالطہ کیا تھا سو حقیقت اسلامی نے خود
 اس پر وقیح ایک سال میں لکھ چکی چنانچہ عبارت یہ بھی خصوصاً درین ملکہ کہ علما اس کو نفسانی مبالغہ بسیار پیچیدہ است و ادک حتی ازان خلی مشیر
 چنانچہ اخبار الشہادت میکند و خبر مشہور یہ میکند و فتویٰ بلا تامل وادہ در دم در محاکمہ مستند تغافل و تامل رادامو محمد بن شعار خود سناستہ اندام
 خواطر جلدی پیشان است کہ اکتان جن و نقصان بن سچ با خود فری زانید و نادیدہ و ناداستہ دستخط و خاتم بطریق شہادت ثبت میکند والی خبر دلکشا چنانچہ تصالعیان
 است و انشوا کا شفا حوالہ حال انکلا اعمدہ ثبوت دین جرم و احتیاط در کتب انعام و بیستہ مبادیہ قضات و مفتیین نیز لازم است کہ از علما و مدرسوہ کنند و بعد تصویب
 امضائی فتویٰ کو شد و انصرون حدیث اجبر علی الفتویٰ اجبر علی الدار و غیرہ بہرست و رد بشند حکام مخلصین اللہ مع عبادہ العلماء و لان العلم
 الحشیہ اکثرۃ الروایات انتہی اور سر مقام میں ایسی سالے لکھا کہی و قول و قید و آیات اقرار است از قول شافعی و غیرہ است نیز کہ شافعیہ خود
 قایل ہوں ہذا بن قسم تخصیص را کہ کہ خطبات شرعیہ قبول میکند چار اور روایات انکار ازان خواستہ و زید الجدیدین قول را نہ لکھیں و مغالطہ و وسیع ساری کا
 سایل نہاد و لکھا محلی علی العالم المتدبر انتہی دیکھئے نو اسبہ قور والے خود آپس میں کہی و سر کی بدی و قوی و قوی اور مغالطہ ثبت کر تہا حالانکہ خود بھی
 و صفیان لکھا ہی چنانچہ اسلی خود ایک عینی میر زادہ کے لکھنے سے اخبار کو دیکھ کر گھبرا گیا کہ بلا تامل مولوی محمد میر صاحب کا تفسیر فتویٰ لکھنے اپنے صاحبزادے بھی ہران
 کروایا اور اب تصالعیان کے فتویٰ پر تمام صحیح ہے کہ ہر و دستخط کر بعد اسکے اپنے سفینہ میں جھرا کر و ما اھل بلغین اللہ کی معنی میں تحریف کر اس فتویٰ کے خلاف
 فتویٰ دیا اور کسی کتاب سفینہ میں شفاعت باذن لکھا تھا سو اس کو اندونین طریقہ تہذیب الونکی سے جھڑک دیا و مغالطہ کے دو و قی و صالہ شفاعت کے باہر لکھ کے
 فضیلت ہوا چنانچہ مقدمے کے مذکور ہو چکے ہیں سجان اندر جھڑک اور اعجاز کو لکھنے ہی ہوتے ہیں مرقع ای طبلہ بانگ و بار طبلہ سچ
 اور جہت نے نو و طبلان جھڑک ہذا مذکور پر جہان کے سوا کھا حال یہی کہ قرون پر تلوار لکھ اپنے علاقہ و انکو حکم کرتے ہیں کہ کہ پاس بیٹھا نہ دھکا جانا اور اکیلا
 ظاہر شرع میں تو ہمارے میر علی اللہ علیہ السلام کے روضہ مطہر مقدس پر ادب کمال کیا گیا کہ کو کس کا حکم نہیں لیکن معاذ اللہ یہ کہ لکھنے غی کا متی میں معلوم نہیں ہوتا
 اور جہاں جھڑکی کے رسم کے روز دھر سے بن چینی ہوئی تو اوادھر جہانی ارتعہ مانتا ہے ہوتا ہے جا اور جھڑکی کے دن کو کچھ بھر اور اعتقاد کرتے کہ جھڑکی اس دن کچھ کی تقدیر
 لکھتی ہے اس لیے اسکا سامن بھر لو اور بے جھڑکیں تقدیر لکھ دیا و تیر و فوج کا مونیہ بند و کر سان کر نے کو کئی کام ہوا و شروع کرنے میں جو بیکار
 کو عالم الغیب لکھ کر حکم نہیں شروع کرنے اور مشکل و تین ایسے جگہ آئے حالانکہ یہ کام کھرا جی میں اور عسومین و شنی کی تھا تھا اور مشکل غار و غیرہ کی بد
 بدیشان نے شمار ہو اور جو جہت لینے کی جگہ ہی ہو لکھ کا نام لکھ بن جا باورمان نہان و مرزا اپنے اپنے دنوں کے او متصد نہ کیا کہ اس کو بولو کس حق میں
 جہ کر نے بار و کور جو تو جس کو بولو تو بھی برا فائدہ ہی و در محرم غیر کہ کسی سہ کی بدعت شکر نہیں جھڑکتی بلکہ برعکس کو وقت پیلے و کھوٹے اور تیروں اور
 اونٹوں اور و شنی سے مدد کرنے حتی کہ گاؤں کی عید و عین ہی اپنے علاقہ دار کا دستہ برہن غریبان سب جہز دن ملک فالتا اور جہت برہن و شنی و ن فرما کر کرتے ہو
 تھہر جھڑکے ان کی سرکٹھم و تو تھہر جھڑکے اس سب دن جھڑکے حوالہ رسول مقبول میں ان بابو میں و موالی جسے کجا تو رسول مقبول مسلمانوں میں شمار کئے جائے فقط تھہر

[illegible]

[illegible]

فقیہ برابریں سمجھتے وہ کیا پاک عقیدہ اور طریقہ ہے جبکہ امتی ایسا کہ میں ان کے فقیر کی ایسی تجارت کرتے ہیں طرفہ دہی کہ اگر ایسا طریقہ رکھتے ہو طریقہ محمدیہ
والوں کیسے کہ جبکہ عقیدہ و تربیت لینا اور فقیر بنانا وغیرہ مان موافق حکم رسول قبول کرو اور مطابق انکے اولیاء اللہ کے سرشتے کہ میں کہتے ہیں کہ جس طرح طریقہ
ہیں وہ کیا غضبناک بات ہے کہ طریقہ محمدیہ کے طریقہ ہو اور طریقہ شیخ محمدیہ کے طریقہ ہو اس کو کہتے ہیں ان کے سچاں اللہ پیران حق ناسون تو ایسے ہوں اور پیران حق
عقیدہ ہوں تو ایسے ہوں ظاہر ہے کہ صوفیہ کرام کا تو ایسا بدعتی طریقہ تھا پھر معلوم نہیں یہ طریقہ کس شخص کا تھا وہی شاید شیخ محمدی کا ہی ہو گا یا اس کے
یہ بیان بہت عین یاد ہے حدیث شریف ہی عن ابی ہالد الاشعری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعی متی من امر الجاحلیۃ
لا یترونها فی الفتنۃ الاحساب الطعن فی الاحساب لا یستقل قلوب الخیوم والیا حدیثی عن ابی ہالد الاشعری روایت کی کہ فرما رسول اللہ
علیہ وسلم جاحلین ہیں میری امت میں جاحلیت کے نہ نہیں جھوٹے ہیں یا ان کو ان کے زود چ کر نابالغ و بچہ حسرتی و سراطین کرنا اور عیب کرنا ان کو ان کے سبب
تیسرا خط کہ نہ کہتا ہوں جو تھا خود کہنا کہ میں انہی آدمیوں کو کہ تمہارا اللہ علیہ و آلہ وسلم نے تصوف کو بدعت قرار دیا ہے تو نہ بدعت تصوف نقد
تصلی و من جمع بدعتی کا نقد تحقق یعنی جو کھوئی ہو اور علم نہ جانیس تحقیق وہ زندقہ ہوا اور جو نقد جانیس تصوف کا تو تحقیق بدعتی کا ہے یا نہ
جو کہہ دو کہ جامع ہو ایسے تحقیق ہوا انتہی یا دوسرے صاف معلوم ہوا کہ تصوف کچھ تو کمال ایمان کا جانا لیکن جب علم شریعت کچھ نہ تو اصل ایمان جاتا ہے
اور حضرت غوث الاعظم رضی اللہ عنہ ملفوظات میں فرماتے ہیں بدعت شرع ہے اول علم شریعت کا سیکھنا بعد از کوشہ اختیار کرنا اور اس میں قریب
کل حقیقت و حدتہ الشریعہ فلہذا نہ بدعت یعنی جو تحقیق کہ شریعت سکود کرے پس وہ زندقہ ہی انتہی اور شیخ عبدالکریم حلبی قدس سرہ کہ انسان
کامل کہ مقدمین قریب شریعت اصل جو حقیقت اسکی فرع ہے و مولوی باقر گاہ شاد الطالبین میں لکھتے ہیں کہ بعض سید لطیفہ حبیب بغدادی نقل
کرد کہ ایسا جماعتی بہت ہے کیونکہ یہ بھی تو اصل شریعہ و اعبادت ذات نیست فرمودی اصل شدہ اند لیکن بدو فرغ و نیز سید لطیفہ حبیب بغدادی
مکرر حفظ قرآن کند و حدتہ نہ نوید قد کردہ نشو ویدی پرل فریز کہ علم مقید کتاب سنت و صدیق و کون آزاد ابو حفص حداد فرمود کہ وزن
نکند افعال و احوال خود و در وقت نماز کتاب سنت پس نماز کن در زور حال انتہی حدیث شریفہ و اہ الدار عن ابی ذر و قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من شر الناس عند اللہ منزلة یوم القیامۃ عالم لا یلتقم بعلہ عیہ روایت کیے واری ابی داسے کہ رسول خدا صلی
علیہ و آلہ وسلم تحقیق کہ سب ترین دیوبندین نزدیک اللہ تعالیٰ کا زور و قدر ہے قیامت کے دن وہ عالم ہی جو فائدہ نہیں دیتا اپنے علم سے و عمل نہیں کرتا ایسا انتہی زور
جہل لوگوں کو یہ سب گوارا فرغ و غلطو نصیحت سے تنبیہ کرنا تو کیا ذکر ملکہ و غفلون پسندے او طعن شنید کرے چاہے بہت زور کے ان کو مولوی علی احمد صاحب
سرو غلطو تحقیق کہ دیکھو صاحب انکی طرف سے کچھ ہے بھتیار قصا بن خیرہ السلام علیہ السلام کا بڑا بڑا کہنے لگا ابو عبد اسکے مولوی و دم صاحب حمہ اللہ علیہ جامع
میں غلط کیا کرتے تھے شوق توفیق ضیائے زہل کہ بد زور گوار مصطفیٰ علیہ السلام قاضی حدیث کہتے تھے کہ یہ کیا کر رہا ہے یا یہی سید بد کرتے دھوکا دینا یا یہی
یہ بات لو کہ مشہور علی مرتضیٰ قاضی زہد بھی حکم الولد سر کبیر بھی صفت لائے بلکہ از بد سر کبیر غلط دلیل القدر و سیکر قول اہل ان کہ جس نے زور
مسلمان روایت کیا کہ اس کا نام مرقہ ہو سنا کی مفر کر چلا و یہ حدیث خدیجہ سے کتاب ماجین لکھی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل
اللہ لصاحب بدۃ صوم و لا صلوة و لا صدقۃ و لا حجاج و لا عمرہ و لا جہاد و لا صفا و لا عدا و لا یحب من المسلم لا یخیر فی الشیخ الشیخ محمد
البحین یعنی فرما رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قبول نہیں کرتا خدا بدعت و الیک و زہد نماز و نہ صدقہ نہ جہاد نہ توبہ نہ ذریہ و نہ حاجت بھی
سے جسے رچ تو ہی لگو دھوئے لے نہ انتہی اور غیر شیخ الغزین سوہ فقیر کچھ بھی بیان ایشام نہا کہ نو پر پوچھیں جو کہ درمیاہ قوم ی سوم کہ سب کثرت
گناہن رسیدن از ظلم و اوجہ و اجتماع خلاق با اہل ایمان محمود و نہایت ضعیف کرد و بیکر تیار حضرت زینہ حضرت خزرت تواند کرد و مضعف

کیونکہ اس کے لئے تواتر رسول کی محبت کا دل چاہئے حلقہ چھپکا و بر عن الصادق ہے جس نے بغض سے سینہ پاک رکھے تابع رسول میں کسی بلا و گرفت نہ رہتا تھا
 نہ کہے دیکھئے انھیں بغض تو نہ کی برکت سے باوجود ایسا کرتے کہ سید اعظم جہان کے تہا ان اللہ تعالیٰ انکو مغرر رکھا اور وہی نہایا چنانچہ ہندوستان و دکن
 کرناٹک کے گزر سارواور سیکا کول اور اجندہ و غیرہ میں بھی ہزاروں مسلمان ایک ایک تھہر کر شرک بدعت و افعال سے توبہ کیا اور ہجرت مشرف ہو اور ان
 بغض و کین کا حال تو ظاہر ہی کہ اللہ تعالیٰ کا نام غیبت و شہادت کے ساتھ سنیں تو دل میں کچا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع جو عین ایمان ہی ہے چھپے نہ کرتے
 بلکہ اس بات پر اعتراض کرتے نام کے مسلمان کہ شیطان کی طرح میں سے ترشح کرتے کہ کچا کوم کو ہکا نیکے لئے ایک بات بلکہ فی سبک نکالے کہ یہ طریقہ حیران
 مسخر محمد بن سنان سے ہی لوگ دھڑے چھوڑ دیں اپنے دام میں ترسنا یا و اس بات کو سوانا دان ازلی کے کوئی نیکان اور باور کیا کیونکہ طریقہ محمدیہ و اس کے
 محمد بن کے لئے کوئی دانشمندی نہ ہو بلکہ انہیں کہہ سکتا ہے کہ یہ طریقہ کا نام جو محبت رسول نام رکھا اور جو ایمانی و سیاسی طریقہ محمدیہ و اس کے اتباع سنت کے
 رواج کے لئے یہ کچھ بلا ہے ان کے نام کو موقوف ہو رہا ہے کہ یہ ان حقیقت میں طریقہ محمدیہ کے دشمنان کر محمد کے کہہ دینے کے لئے تابع ہے اس کی نفی
 جھوٹے قصے کہانیوں کو اور اپنے باپ کی سنتوں کو سزا دینے میں خوب چاہا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا امتی مخالف طریقہ محمدیہ کر نہ ہو گا کیونکہ
 اس میں تو کیا سنت کی کمال پروری و ترویج مقدم ملزم ہے ظاہری صحابہ و تابعین و تبع تابعین و کل و لیا اللہ کا یہ طریقہ تھا اور سب بھی ہزاروں حکماء و
 اوکام و قدھ کا اجماع اس بات پر یہ حدیث شریفہ کی جامع امتی علی صلا اللہ یعنی نہیں جمع ہوتی یہ میری امت کمرای زبانی روایت کے اس کو امام
 احمد رحمہ اللہ علیہ سند میں اور طبری کبریٰ میں اور دوسری حدیث شریفہ میں ان اللہ لا یجمع ہذہ الامۃ علی صلا اللہ اذینے تحقیق اللہ تعالیٰ انہیں
 جمع کرنا ہی اس امت کو کمراسی پر کھینچتی روایت کے اس کو ابو نعیم کتاب صلیہ میں و حاکم کتاب مستدرک میں و جب یہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحابی ہو چو کہ
 ترس و فرعون میں کو نہ ساق و ناجی یہی حدیث منہ ہوئے میں سدا علی طریقہ اصحابی یعنی جو چاہے میری و میری اصحاب کی چاہی یا نہی پس جو کہ اس
 کا شکر ہو گا خال و مضل ہو گا اور فرقہ باجی ہو گا البتہ یہ پناہ اور تو اس کے طریقہ محمدیہ لایا اور کو بھی حلقہ کسی بات پر بات و احادیث سند لایا تو کہتے کہ
 اس کے معنی علیہ میں چھوڑ کے بھلا تم اس کے راست معنی کیا ہو لکھ دیں تو وہ بھی نہیں لکھ دیتے یا کہے کہ آیات و احادیث سے معارضہ کرتے و ائمہ کی سند
 لا و دیکھئے یا و ان کے باس بات و احادیث اماموں کے اقوال سے کہ تمہیں حال انکا اماں بھکی تون اور حدیثوں سے لکھے ہیں غرض جب معمول کے اقوال بھی با
 کرین تو اس میں کچھ عقلی و عیلات نہ لکھو و اصل کرتے اگر وہ مقابلہ والا سہا بہن و صل صحیح و معقول کہے تو اس کو نہیں مانتے ہیں میں کہ یہ غرض نفسانیت
 اور حسد بغض کے غلو سے اور شرک و بدعت کی شامت سے صحیح بات کو طریقہ محمدیہ و انکی باطل کو اوجھڑتی کہ وہ بات انکی جائی ہوئی کتاب میں بھی
 لکھی ہو جو جو چاہیے ہاں ان کے مذکور ہو چکی ہیں اے فتنہ انگیز ان بات سے فتنہ طریقہ محمدیہ و ان کی باطل کو شروع کرتے ہیں کہ یہ کہتے ہیں کہ سید اعظم
 کی ہر ہی بات کو کیا فائدہ تھا ان کے پاس کیا تھا صاحب شریعہ و میں جو امام سیوطی کی جامع الصغیر کی کورہی و فائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الشیخ فی اہل و فی وایتہ قمرہ کالنبی فی امتہ یعنی شیخ نے لوگوں میں و لیکر روایت میں یہ ہے تو میں نہیں کہی یا یہی امت میں ای بھی لیا التوفیق
 متلھا للنبی فی امتہ یعنی واجب تو اس کی حدیث توفیق نبی کی ہوتی ہی اس کی امت میں بھی لیا قال ابن العربی الشیخ ذوالالحی کا اس سال فی ما فیہم
 یعنی کہ ہاں عربی کہ شہداء و ارستادان بیان میں حق تعالیٰ کے جیسے سزا تھے اپنے اپنے مانو میں بعد اسکے مانو ہے ہر فالشیخ طیب الدین فی ما فیہم ناقص
 فیما یحتاج المرء فی تربیتہ فلا یحذر القعود علی منہ الشیخ و فائدہ فساد اکثر مایصل یعنی پیرشدین کا طیب الدین جس وقت کہ شد
 ناقص یہاں چہ نہیں جو بالنبیہ خیار لکھا ہے اپنی تربیت میں اس میں شد کو سخت سزا دینا چاہا انہیں یہ کہہ دیتے ہیں کہ سزا دینے پر شد
 کے معنی کا کجا زیادہ ہی اس کے سدا انتہی اس سے صاحب معلوم ہو لیا جو شخص معی و فکریات کے لا تو نہ تو اس کو سختی صلا انہیں اب سزا مانے کے بعد

[illegible]

بیش کامیابی و فیض الفیض بندگی خلیفہ خواجہ محمد کے رحمہ اللہ علیہما و تھے و شیخ عبدالقادر بن عبدالرازق بن عبداللہ الشریع اپنے شاگردان
السادہ و اہل انبیاء الناطقین طریقی بلس الحرقۃ الصوفیۃ علی ثلاثہ انواع فمنہم من البسمہ بعد تمام التزمۃ و ظہور التقویٰ والوریع
و طایۃ الغیب فلان الخ و فی بعضہا بی کیے و کہ لہ قوت ہونیہ فرقہ ہنسیہ کا بیخ و بن برقی ہو کر تو ان میں سے بہت سے خرقہ بعد پوری ہو
نہایت اعلیٰ ہوئے تھے اور بعضہا کے اوجہ و کبریا پر طریقیہ تھی یہی ہے و فی بعضہا میں البسمہ فی اول القدم لتکون لہ قید انطیا
عن لافعال الزمرۃ انما فی انظار الیہ الباسل الصالحین استیج بہم بخار و فی بعضہ فیہ فعلا صلا یلحق بالہا الہم و بعضہ میں سے یہاں تے
ہیں خرقہ پہلے وہ میں سے آتے ہیں کہ انہیں اسکو قید ہو و اور بعض پر کلام کہ میں سے کیونکہ جب نہ کر لے لکھا طریقی پر نہیں کہ ان کے ترواجا اور کیا الیکم کہنے
سے جو کچھ احوال لایہ نہوں و بہم من البسمہ العقدا التبرک والتمنی ہی ہی اہل الخیر لقتلہ السعادتۃ الہدایتہ و مسہ و سلاک
اہل هذه الطریقۃ المحدثۃ و بعضہ و انہیں وہ لوگ ہیں جو بہت سے خرقہ قصد کرتے اور مشابہت پانکینیک لوگ ہیں یا کشام میں اسکو ہمیشہ کی سعادت اور
لگا جاتا ہے و وہ میں اسطریقہ حیر و الوکیر و کل علی خیر اور بعض کے خرقہ نکمی پر ہیں انہی ہی فسادان مگر انہیں ایک قیاس و اوتسیرات یہی ہے کہ ایہ حسبی اللہ نعم الوکیل
کو اور اللہ بہر حق میں کہ اکثر سدا لگا کرتے ہیں اتفاقا اگر کسی طریقیہ حیر و لکے زبان یہ کلام نکلی تو کہ کجھت کہہ بیٹھتے یا اسپین یا و اشاد کر لے دیکھو
یہ شخص سوا صلی اللہ علیہ وسلم کا منکر یا و ذرہ غور کر دیکھو تو حقیقت میں یہ یفسان منکر خدا و رسول کے ہو جائے کہ کیونکہ محمد کی ہدایت و انکی پیروی سے
تو ایسا کہنا منہو کی نصیحت ہی نہیں تو بتوں کو اور تہوں کو پکارا اور کو چہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی اذ اذکر اللہ وحدہ اشہد ان لا اله الا اللہ
یومنون بالآخرة و اذ اذکر اللہ من و ذلہ اہم دستبشر و نفع و جب ملے اللہ کا ذکر کجا وین ال انکے جو یقین نہیں کھتے پچھلے کھڑا
اور جب ہم لکھے اسکے سوا اور ان کے بھی و کیں خوشیاں لے و صریح بخاری میں یہ حدیث شریف ہی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصدق کلمۃ قالہا
لشاکلہ لیلید لہ کل شیء ما خلا اللہ باطل یعنی تیری بات جو شاعری کہہ ہی سولید کی بات ہی کہہ جانے کہ یہ خیر اللہ سوا ہی باطل انتہی سچاں
ان صوفیہ کرام کے یہاں تو ہر مل اللہ ہی اللہ کہنا ہی ہیں ان بدھن کے پاس بھی کہ منکر محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے جو معاذ اللہ بھیہم غیض کی بات ہی کہ
کہ اسطریقہ میں بعضہ بغلوں کہ جنکو سیاہ و سپید کی تیر سنو خوب نہیں سوا پنے کو بھی خالص تھا مولانا اسماعیل شہید حضرت کے قہر میں کہتے ہیں
کہ وہ حامل تھا اور میں کہاں کی فوجی و اس سورش میں بدعتیوں کی بعضہ لنگرے جو بچے بہر سیکل جہاں کہ جنکو نہ کسی سے پوچھنے جاں کی قوت نہ تکرر
کہ قدرت نہ سمجھ ادا کی سکت نہ بولنیک طاقت نہ نوشت و خواند کہ لایقت یہاں بھی ان مقدموں میں اختیار تھا یا یوں جھارتے کال لگاتے عموما کہ
ناحق مغر خراشی کہے منہ کو آسوی کہتے ہیں کہ کفر میں پڑ جائیگا یا کہ جو کجا یہر کا بھائی تقویۃ الامان غیرہ اسطریقہ را در کہ تابی خراب خرابتیں اور
منسوخ حدیثان جن میں کے انہیں چنانچہ مولوی اسمعیل مولوی کچھو کچھ حدیث لایا ہی کہ اللہ تعالیٰ کو چار بنایا ہی یا رجب یا نکا پھر ہی کہہ جھوٹی قرآن
حدیث لکھنے میں دم نہ لے لکے اور وہ حدیث جو تقویۃ الامان صفحہ ثلثادم میں مرقوم ہی ہو یہ ہی اخرج الترمذی عن انس رضی اللہ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لیسل احدکم ردہ حاجتہ کلما لہ الملمح و حتی یسألہ الشیخ فغدا اذا انصاع مشکوۃ کے بالذوات میں
لکھا کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ انس نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا فرمایا کہ ہر سیکو چاہئے کہ اپنی حاجت کی چیز اپنے رب سے مانگے یہاں تک کہ لوں بھی اسی مانگے اور جوئی کا تہمہ
جفت جا تو وہ بھی اسی مانگے انتہی و اکیا طرف اتفاق ہی میں تو ایسی سو کہ شیخی اور فضیلت کا دم مارے اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو معاذ اللہ جاکر ساتھ
تشبیہ کر کے شکر کھاتے ہیں تو ایسے مالک جامان اللہ تعالیٰ کو چار بنایا کہ جھکاتے ہیں اسی عالمان ضلالت انرا و امی شیخان بدعت شعا و ای جامان طرف
ظاہر کی جس انسانین صفت انصاف و قوت منفعل نہیں انسان نہیں بلکہ شیطان ہی نام محمد خالی رحمہ اللہ علیہ کیا سعادت کہ کہ جہاد کم اصل اول

اس کو فانی ہے تہذیب و اصلاح کا سارا کام
انسان پر غفلت انصاف و قوت

کے شروع میں لکھے ہیں ایک دن لنگاہ لڑا اور فرشتے باہر فرشتہ گانست و مستغرق بودن بہ عصیت و مخالفت ہمہ عمر عیشہ سیٹھا و باگشتن از مصیبت یارادہ
 طاعت حکم توہ و نہامت کا آدم آدمیانت ہر کہ تو بقصر گذشتہ اندر آگ کر و نجیب لیکن آدم دست کرد انبی از خدا و حاضر و ناظر جانک اپنے دلو میں انصاف
 سے خوب سوچنے اور اپنے لئے کہ سے اور عقاید سدا و اعلیٰ اور طریقہ بدعتیہ اور سرپرستہ زندہ اور خیالات شیطانہ اور تصورات نفسانیہ سے توبہ کیے اور
 سیدھی اور بغیر اتباع سنت اختیار کر کے نئی امت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو داخل ہو جا کر حدیث تریف قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ترک سنتی
 فلیس منی یعنی جس نے جو امر میری سنت کو پس نہیں دیا وہ مجھ سے انتہی اور اپنا سنت آدم سے دست کر لیجئے نہیں تو سنت آدم سے کل شیاطین بن جائے اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہی من یضلل اللہ فلا ھادی لہ وید ذھم فی طغیانہم یعنی جس کو اللہ جھکا دے اسے کوئی چارہ والا اور انکو چھوڑ رکھا ہی انکی شرارت
 میں کہتے انتہی ای مومن بھائیو ای محمد نبی خدا و اب تم حقیقت خوب کھل چکے ہو اس لئے کہ اقول افعال موافق قرآن و حدیث و ائمہ طہارہ باطن کے نہیں ہیں بلکہ
 قرآن و حدیث و صحابہ و ائمہ باطن و تاریخ یعنی کبری و کئی نے والوں اور سکھ سکھ والوں پر حکم فرمایا کہ تم میں شہید کسی کا کبر دست کو کچھ ٹھہرا لیا کہ کتاب
 دہت کہ بنا لے تا رہ دین نکالا جائے تب میں پس حکم و رنگ لازم ہے ایسے فرقے اگر کسی کا کچھ اعتبار کرے کہ اس میں نہیں مگر جرات کہ اگلے معین محمد بن ادریس شافعی
 کے لکھے کہ برابر ہو سکواں میں اگر خلاف ہو تو کھل و بوج جائیں اور اگر کسی بہتین کچھ شک شبہ جاو تو اس بات کو عمدہ تفریق اور احادیث و عقاید کا کتاب
 سے و فرقہ متبع کے تو ان سے تحقیق کر لینا یا سقدر علم نہیں تو کسی تابع رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دریافت کر لین بھی جو تو اس پر عمل کریں نہیں جو جو
 اور حدیث تو ذوالیہ مکرو فریب شیطانی سے بچ کر میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی یا ایھا الذین امنوا لا تعبدوا الشیطان انہ لکم عدو مبین یعنی ای
 آدمیو جان لگاتو نہ تا بعد ازیں کہ تم شیطان کی تحقیق کر وہ اسطے تھا کہ دشمن بزدست ہی اور سوا اس کے فرماتا ہی قل انکم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم
 اللہ یعنی کہ تم مجھ کو محبت رکھتے ہو اللہ کی تو میری اہ جلو کہ اللہ کو چاہے اور فرماتا ہی فلا ورک لا یومنون حتی یحکون فیما یسبحون بھم تم کہ اللہ
 فی انفسہم حسرا ما قضیت و لیسوا بالتسلیم یعنی قسم ہی تیرے رب کی انھوں کو ایمان ہو گا جب تک تجھ کو مصنف نبائین جو جھکا اللہ اللہ الیہم میں چھنا
 اپنے جہان کی تیرے فیصلہ اور قبول رکھے کہ انہی حاصل کیا ہے یہ جو شخص کہ حضرت حکم سے اضنی نہیں جان لیا اسکا منظر نہیں اور فرماتا ہی فلیحدن الذین یحلفوا
 عن امرہ ان یتصیہم فتنہ و ان یتصیہم عند اب الیم یعنی تیرے میں جو لو خلاف کر تے ہیں اس کے حکم کا کہ پیر ان پر کچھ خبر دے یا بھی انکو دکھ کی حاصل
 کلام کہ بدعت کرنا و الافتنہ اور غارت میں گرفتار ہوئیے و تار سے اور سعد علی رحمہ فرماتا ہی سے تو اندر و سر و کوش و صدق و ضحاک و لیکن میری بر
 مصطفیٰ و او یہ حدیث تریف مشہور ہے من یمسک بحدیثی عند فساد امتی فلا اجر صائہ شہید یعنی جو شخص زندہ کرے مگر میری حال و فساد
 ایام میں میری امت کے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے شہید کی انتہی و حدیث تریف بھی مشہور ہے اصحابی کا لجنوم باہلہم اقتدیتم اھتدیتم یعنی اصحاب
 میرے سارے گروہ میں ہیں کسی صحابی کی پیروی کرو تو سیدھی ہ پاو گے انتہی پس اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت منظور ہو تو
 پہلے توحید ٹھیک کر لین یعنی ترک الگاتو پس میں بعد اس کے جسقدر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام علیہم السلام کی اہل جلیق اسقدر اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 زیادہ جاننا اور شادی و غلام و فاسخ و اعراض کے سمون میں بدعتیوں کا خوف کر کے سنت رسول کے موافق بجا لائے شہید تیرے پاؤں الہی ہو گا اور مسلمانوں کو عیشہ
 اپنی رضا و تسلیم اور اپنے حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق و محبت میں رہنے کی توفیق دے یعنی اتباع سنت پر ایم رکھا و سنی پاک بنا کہیں یا رب
 العالمین بجز سید المرسلین و الہ الطاہرین و صحبہ الطہیین و اولیاء الصدیقین

محمدی نیدار و کج کے لکھنویت

نوابی آستانہ کٹرہ کورہ کی نقل مع عبارت القصر

خلفای سید احمد بنان سندی تمل ترغیضان و عالم و انجا توسل و شفاعت و صلی الله علیه و سلم الزکا بودن غریب کجاست رسالت الهی و دیگر
اندیا و ولایا از چند عرصه رسالت و اوج یافتند و خلفا و مردان و دو گاران مولوی محمد علی رام پوری خلیفه سید کوله نظر حالشان ضلالت میبود
بعضی کتب مقدمه مطبوعه و غیره از اوقات قدس و شریفین استماع و زیند و کلمات شنیعه از نقل و حملین ساختند و با کسب و کسب میبایست که در دنیا علم سدا
بر بطلان بقوات این کتب اتفاق کرده بکفر معتقدین آن فتوی دادند و بحضور فیض معروضات تطایف و دین متین رسالت و نبی سراج لادن عظیم جا
بها و دام آقا و نوال و زاده و حلاله حاضر شده از خلیفه مسطور مستدعی شدند که یک شیعه و تفریق تقویت الایمان و انشال آن نوشته هر خود و خودی در
ثبت کرده و جماعت مسلمین علمایه خوانداریان و عام و رفقه و انشال این کلمات شناسند و مضامین بایسته بسته کرد و نهیست تعلیم تحریک و تحریک
شود ایشان بجا که آن ضا و غیبت پراختن با هیچ نعمت شهر لقیه و احسنه و جری و تحسین بحضور نواب معالی القاب جماعت علمای شیعه متضمن بنامیک هر کس
بر مضامین کتب تقویت الایمان و انشال آن که متضمن تفریق بین الایمان و مخالف عقاید اهل سنت و جماعت است متعقد شود و بیشک کافر و دوزخ و اسلام
بیرون و گویند که توقع سنگاری غدا بانی را و الا لازم است که کتب و انشال آن را از خود و از دوازده و از متابعت ائمه اربعه و عقاید فیه بیرون و و
نوشته هر غریب کرده و موافق طایفه خود و موافق علمایان ثبت کنند و چون بحسب معهود و فرای آن بعد از حرمه مسجد طایفه الاجابیه و مبشر
قرطاس مذکور در دست گرفته حضور علمای مسلمین کلماتی گفتند که بعضی و تفریق مطابقت نداشتند بلکه بسبب تمام کلمات حوشه که بحکم آن تعریف
و توفیق مولوی سید علی دینوی تمل و ام حسن ضی الله علیه و سلم که با و انشال صلی الله علیه و سلم را می ضلالت کرد و در اعتراض بر علمایان و اولاد و فاطمه و تقویت الایمان
نکرده حکم بکفر معتقدش نمودند و در سوخ عقیده شان بر مضامین این کتب استند شده اند که با و توفیق علمایان آمده شود که ایمان و از دست بر این

فوق کلام اند و باز دام را در تایشان دارند و باقی خود را تابه سازند و صاعلینا الا البلاغ انصر

بعد از آن فتوی بنیادیم استهارت مذکور که ساخته و نو و تفریق هر سید اعطای تین و خلیفه نقل اسل که موقع بر آن مرقوم و حکم بلین حق که یکم کجاست
بطور واقع اینی خاطر خواه که باری اعتبار یک سید کاغذ چسبید و درست ملگون بگو یا لیا قه اسفوه عبارت و قایل بهی معلوم و اگر چون پیشتر
سال محمد علی راسی و خلیفه سید محمد بیوی ادر در کس دید عقیده فاسد خویش مضمر شده است و بی و طلاق لسانی طریقه و عطا آغاز و اکثر و بعضی
خواص از عقاید سده طریقه اش واقف بودند نظر بر اعطای طایفه علمه دام را در تیش واقع شده و بعد از آن چند اعتقادات باطله این فو و شیعی
سید کلام اسل اعتقاد دنیا که با و جو آن را قدام نمودند از راسی و مسطور هر دستخط بکین در دین انتشار و انگلی نام و از اینجا صورت بست چون که در کلام
وسیع بود در جوابه مرقوم مناقشات لفظیه بین العلماء واقع گشت و در قج بجانبین تحریر و قوت الغرض بعد چند کتب عقاید سده این فو و تفریق
شان و عا صلی الله علیه و سلم و دیگر انبیاء کرام اولیا عظیم طایفه لالت میدار و مطبوع شدند در سید به علمایان و او فضلا علی التقدیر لک کتب با خط کرد
حکم بطلان این عقیده و فساد این طریقه نمودند و دیگر با تانی را میوی مطبوعه و از راه رمضان و حرمه مسجد طایفه اجابیه و مبشر
تا بدیش این عقیده باطل را آشکار کردند و با کس کس گفتگو آغاز نمودند و زبان توصیف و حقیقت آن کتب را از ساختن آخر شبیکه ششم تا شوال از
سنه الیوم مولوی جمال الدین احمد صاحب کیمانی از علمای امداد را رسالت اتفاق ساخته را میوی مسطور بجا نشاند و از آن میل و بر آن کتب باطله فتنه شمس
علمای مدراس را میوی کور را میبایست و فساد طایفه سید فساد کتب مرقوم بر دینش واضح لاج کرد و مولوی البیاضات ساخته و خود یافته لیت و لعل و کجاست
الامور مولوی صاحب صوفی و لغو و تفریق و رسالت بعد از حرمه مسجد طایفه الاجابیه و آن تفریق بدست گرفته بر سر منبر علوی و لاسل است و حقیقت بطلان
مطالب کتب مذکور و صورت ساخته مذکور علمایان فرمودند بعضی میدان را میوی کجاست باطله شش واقف بودند و بکلام این جری بر معشر

[illegible]

اور بچے سندان جو چھاپے کی کتاب ہے صفحہ کے حوالے ساتھ رقم تو ہمیں یہ اس ہول میں کہنے کا بھی باقی گنہگار تو معاف کرینگے اور اس کتاب کے فائدہ دینے سے
 اپنے بھائیوں کو محروم نہ کرینگے یعنی تھوڑے بچے پر دے اور بچہ آگے اور بچہ میں مقصود کو کامل روایا بنائینگے اور عاصی کو اور عاصی کے ساتھ کھائیں و
 اتار کے بھی عاصی سے یاد فرماوینگے اب ختم کلام سن عاریت کی ای پڑکار ہمارے اپنے حبیب ال مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل تہذیب نامہ رقم
 کا اور سارے محمدی بھائیوں کا بخیر کراوے کہ ہر گھرانے کو عنقوسطی نصیب آئیں یا رب العالمین بحمد سید المرسلین شفیع المنیر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

لہذا نوین براسی علمای اسمعیلی کا قہر عرت پذیر سنگا سکا کوہ نے اس کتاب کو آخر میں چھاپ دیا

جہاں فرنگی جلی بڑھو لوی علاء الدین سید احمد صاحب بن سید ویش صاحب مغفور اور سید غرارہ صاحب بن سید منصور صاحب مرحوم اور سید علی صاحب
 اور محمد بیگ صاحب اور محمد عبدی صاحب برستم علی صاحب غیر ہم سامنے بتوں بات انبیاء علیہم السلام کو قلبان اور ہلبت کو بے اعتبار
 کہا تفصیل قصہ کی بہرہ کی جہاں نے غرارہ صاحب کے کہا لایا سکا سکا کہ وہ عیسے ملین غرارہ صاحب نے جواب کیا کہ وہ سب علی علیہم السلام سے معلوم ہوتا تو میں دوسرے کو قتل
 نہ کیا جالنے کہا تھو معلوم ہی پر میرے چھاپے ہو تب غرارہ صاحب نے کہا اگر تم کلمے راہ با پی میں کی بات صبیح تک کہتے ہو تو سکا تھو انہوں جالنے کہا تھے میرے
 مار دالنے کی جو نری ہی تھا را اعتبار نکرنا اور اسے طرح یا پنج فریق کا اعتبار کیا جائے ایک تو مرشد کا کہ وہ جو تھو ہی کو نہ دینے کے کا ان کا کہنا اور یوں کہیں ہی نہ ہو
 اور قلبان میں ہی کہیں نہ طالب فضل سے ملا تا چھوڑ کر شیعہ کا تیسرے علی کا چوتھے اہلبیت کا کہنے دل را نام حسین آباد و ست لو سو سکا کلر زکات کے نام تھے سے
 گنوا یا جو دشمن ہو اس سے روزخ میں بھیجا پیویر انبیا کا کہ وہ قلبان میں بن خزاں دیا صاحب دوسرے کو کو تو ناخوش ہو کر حال کو خوب سمجھ کر تو چھو کہہ
 مان بھر قلبان میں نہ ہو یا تھو تو اللہ جل جلالہ کی نیرا نہ قصہ کہہ بھیجے علیہ السلام و انبیاء علیہم السلام کو اطلاع کیا یا تھو نے اسوں سے دریافت کیا تو گواہوں
 نے سنا تھا سو بیان کر دیا اور جانے داک کہ علی علیہ السلام غوث عالم ہیں اور حضرت علی علیہ السلام غلام اللہ علیہ السلام و جندوں کے و بر و اقر کیا کہ
 میں نے یہ کہہ دیا تھا لیکن میرا ارادہ کیا تھا جب یہ چنانچہ حال سے پوچھا تو اس نے ہر خیزناوت کی تعریف کی پر کسی تعریف سے صاف معلوم ہوتا تھا کہ اس نے
 انبیاء علیہم السلام کو حقین و اعظم کہا لیکن انصاف یہ تھا کہ نے حال کو کچھ سزا نہ دیا بلکہ جہاں حال کو منبر پر چھا اس کی زبانی یوں کو سنا دیا کہ گواہان
 محمد علی کے دست میں یا سو اسے میرے پر تھان لئے ہوں فقط اب ہر آن خرات ملے نہ وہ اپنے چاہتے ہیں تمہیں مولوی اسمعیل شہید کی کہنا کو انسا ایسا
 کلمہ بجالا کہ سب کا لکھا دیکھا تھا جو سکا اور مومنین برار و سادات و حاکم تو میں کو غیر کہہ مولوی سید محمد علی صاحب نے دوسروں کے قبل کا فتویٰ یا تھا اور میر
 مسئلہ بھی جابو نہیں روشن ہو کہ کوئی شخص اسے علی علیہ السلام کا لایا کہ جاب میں لاکھ اسے تو میں کا لایا کہے تو بھی وہ بیشک غریب و قلیل اسکا واجب پر
 لازم دینا رہی ہر تھو کہ مولوی اسمعیل شہید کی کتاب پر جو فتویٰ یا کیا تھا سو جہاں جارگی بن الہی علیہ السلام انصاف اور غائبانہ دعا سے مومنوں کو بھی کھو
 آئین یا رب العالمین بحرمت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

فہرست

- ۲ شروع قصے کا۔
- ۳۲ شفاعت رجاست کی مسمیہ کا بیان۔
- ۱۴ اکلے بزرگ مجتہدین و اولیاء و نیا حق کو غیر تو میں اور ظلم ہو گیا۔
- ۲۱ ایک و اہل غیر اللہ کی معنی۔
- ۲۴ مولوی لایت علی نے رد شک میں جو ایک و اہل غیر اللہ کا معنی ۲۹
- لکھا ہی سوا سکا بیان۔
- ۲۳ شفاعت کا بیان۔
- ۵۰ جواب تقویۃ الامان کو قوال جو مرقوم ہے کہ چاہتے تو کہ ورون بجا۔
- ۳۱ بحث شفاعت کے دوسرے لفظ فقہاء کی معنی کیلیں۔
- ۵۲ جواب میں آیا اس قائل جو مرقوم ہے کہ آدمی میں غیر ہی سے ہو جاوے۔
- ۳۲ رسالہ میرزا کے رد کا شروع شفاعت کے ماہیں۔

سلو استعانت کا بیان۔

۸۳

مدینہ منورہ کے کنوؤں کے بار کا بیان۔

کچھ حاضر و ناظر جانکر مذاکر کیا بیان۔

۸۵

ایک روز عیاذ اللہ عنہ الناس اپنے کسی تفسیر اور زیارت گاہ کو گلیاں مار

یا اولیاء پر شہید صحت و بری کو رہے مدینہ مبارک کو غصے کی تہمت جو گمراہان ۸۵

تغویۃ الامان وغیرہ میں گمراہ بدعت کی باتیں اور غلطیوں اور گمراہیوں پر

ذوالایمان والے پر لگا دئے ہیں جو اسکا بیان۔

میں مان بے ایمانوں کے جو بولتے ہیں کہ تغویۃ الامان والہ جو کچھ دیکھا ہے ۹۷

وہ الامان والے پر مذہب سنا کر لکھ کر لکھی تہمت کا بیان۔

وہ الامان میں رسول اللہ علیہ السلام کو بوجھائی سرکا جانے کی تہمت ۹۸

مفتی صدر کثرت یعنی عبداللہ وود اور مفتی محمد امین

۹۹ فرقہ پرستی کا بیان فی اسلامی اعلیٰ احوال اور صاف حیدر کا بیان۔

۱۰۰ ذکیہ جلی کا کمال اور اس کے بزرگ پر عیسیت اور سائنس حقیقت اور توحید کی کلکت

کو تہمت پر اب فریبی تہذیب کر کیا بیان۔

۱۰۱ بول لکھا کہ اوصاف و عقاید۔

۱۰۲ مدراسیہ ولویان اسپین ایک دوسرے کی پاسداری کر رہے ہیں۔

۱۰۳ مدراسیہ ولویان جو اسپین کے دوسرے کے دیوث ثابت کرتے ہیں ملو سکا بیان۔

۱۰۴ بڑے بچہ نامو جاہلان اشتہار مدبر پر جان کے سوا کمال۔

۱۰۵ اشتہار نامو مدبر پر جان کے سوا کمال اور حقیقت تعریف۔

۱۰۸ مدراسیہ کی جمہور و اصلاح کے دعو کا ابطال۔

۱۰۹ طریقہ محمدیہ کی فضیلت کی دلیلین۔

۱۰۹ طریقہ محمدیہ النون پر فخر کرنے اور کثرت بیعت اور فرقہ کا بیان۔

۱۱۱ اس ٹھکانے پر تمیزی میں بعضے جاہلان کچھ کچھ کہتے ہیں ملو سکا بیان۔

۱۱۱ انسان میں صفت انصاف و تقویٰ منفعلہ ہو سکا بیان۔

۱۱۲ محمدی نیکو روئے کے لئے نصیحت۔

۱۱۲ نوابی اشتہار نامہ مذکورہ کی نقل مع عبارت لاصقہ۔

Checked
1987

بت بے دینان لکھتے ہیں سوا سکا بیان۔

۱۰۳ تہمت منع کر لینی تہمت کا بیان۔

۱۰۴ رائے نامہ لکھتے ہیں کانام طلاق لینے کے منع کر دیا بیان۔

۱۰۵ دھماکے اور عالم کو برونج میں محسوس جانے کی تہمت کا بیان۔

۱۰۶ ایسا انبیاء کو واقعہ باوجود فاضلہ بالذات سے سمجھنے کا بیان۔

۱۰۷ واسطہ اللہ تعالیٰ سے فیض نہ لے کا بیان۔

۱۰۸ ہر نبوت پر چلنے کا بیان۔

۱۰۹ تغویۃ الامان وغیرہ رسائل میں کے آیات مذکورہ پر بیہوش کئے کا بیان۔

۱۱۰ تغویۃ الامان کو بعضی کمر امان تغویۃ الامان بولتے ہیں ملو سکا بیان۔

۱۱۱ مکرہ رسول اکرم کی زیارت کو منع کرنے کی تہمت کا بیان۔

۱۱۲ مذکی سنی اعظم اور کسی کی مکر لکھے اسناد۔

۱۱۳ یرت رسول میں جو افراط و تفریط لکھے ہیں سوا سطر اعلیٰ قاری کا قول۔

۱۱۴ مال رضی اللہ عنہ کے قصے کے غلط ہو سکا بیان۔

۱۱۵ لایا شہادہ اور مجتہدان جو اپنے تہذیب کی شان و حقیقت لکھے ہیں ملو سکا بیان۔

۱۱۶ ست لکھتے ہوئے شرف میں قیام کی صورت سے کہتے رہنے کا بیان۔

۱۱۷ سترہ چارہ کے رسول اللہ سے انشاء اللہ العبادت میں داخل کر لینی تہمت کا بیان۔

۱۱۸ بنو نوح کے جانوروں کے شکار وغیرہ کا بیان۔